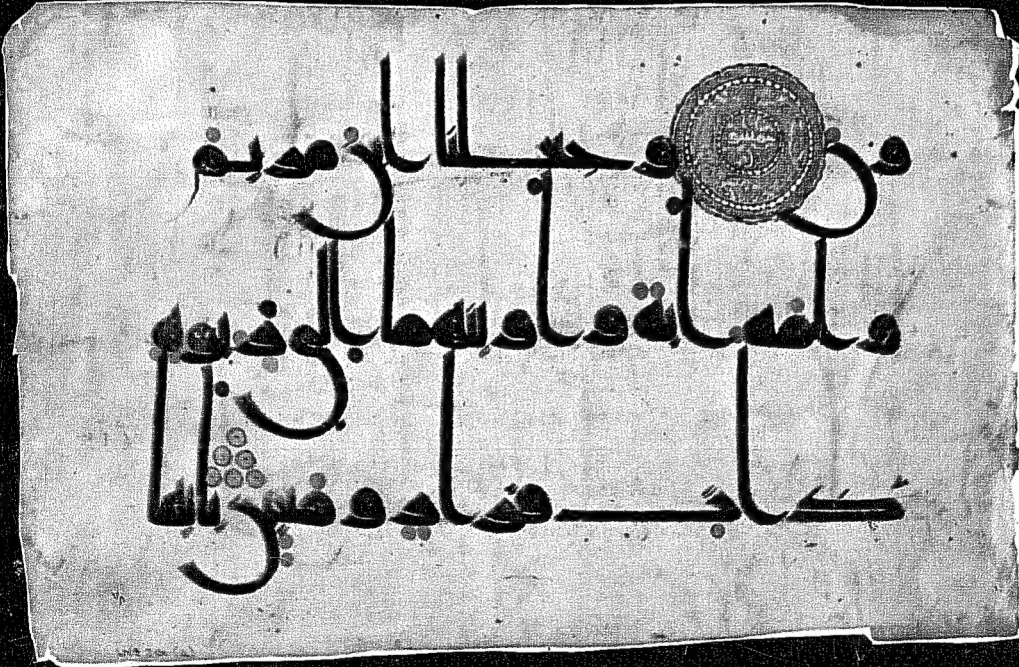


الوعي الإسلامي

إسلامية ثقافية شهرية

العدد : ٢٣٣ جمادي الأولى ١٤٠٤ هـ فبراير ١٩٨٤ م



ورقة من مصحف كريم مخطوط كتبت بالحبر على ورق ، مزينة بالألوان والذهب ، تونس ، القرن الرابع الهجري من سورة المؤمنون : قسم من الآية ٤٩ حتى جزء من الآية ٥١

هديتك مع العدد مجلة براعم الإيمان

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

إِذَا رَأَى ابْنُ مَرْثَدَةَ سَلَّ حُلَّاهُ
وَنَزَلَ بِرُجُلَيْهِ أَوْ بِيَدَيْهِ

أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

الوعي الإسلامي

AL-WAIE AL-ISLAMI

KUWAIT P. O. BOX: 23667

السنة التاسعة عشرة

العدد ٢٣٣ - جمادي الأولى ١٤٠٤ هـ - (فبراير - مارس) ١٩٨٤ م

١٠٠ فلس	الكويت
١٠٠ مليم	مصر
١٠٠ مليم	السودان
ريال ونصف	السعودية
درهم ونصف	الإمارات
ريالان	قطر
١٤٠ فلسا	البحرين
١٣٠ فلسا	اليمن الجنوبي
ريالان	اليمن الشمالي
١٠٠ فلس	الأردن
١٠٠ فلس	العراق
ليرة ونصف	سوريا
ليرة ونصف	لبنان
١٣٠ درهما	ليبيا
١٥٠ مليما	تونس
دينار ونصف	الجزائر
درهم ونصف	المغرب

بقية بلدن العالم
ما يعادل ١٠٠ فلس كويتي

المزيد من الوعي ، وإيقاظ الروح ،
بعيدا عن الخلافات المذهبية
والسياسة

وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية
بالكويت في غرة كل شهر عربي

صندوق بريد رقم (٢٣٦٦٧) الكويت
هاتف رقم ٤٣٨٩٣٤ - ٢٤٦٦٣٠٠

الشركة العربية للتوزيع (ش. م. ل.)
ص. ب. « ٤٢٢٨ » بيروت لبنان
تلكس ARABCO 23032 I.E

كلمة الوعيد

أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ

٦

● الفئة الأولى: وقد سبق الحديث عنها حسيها وصف القرآن الكريم بأنها أضل من الأنعام سبيلا .

● أما الفئة الثانية: فإنها تؤمن بالله وهم يرون قدرته ماثلة في أنفسهم وفي الكون من حولهم يتأملون الجنين معزولا بلا راع ولا مرعى فيؤمنون بأن من خلقه وصوره يرعاه . ينظرون إلى اللبن المصفى أخرجته الله من بين الفرث والدم خالصا نقيا سائغا للشاربين ، وإلى قدرة الله في الثعبان يتمتع بالحياة والسسم القاتل يملأ فاه . وإلى النخل مشقوق النوى من غير أن يشقه انسان .

وإلى نوع من النبات يجف مع التعهد والرعاية ومثله في الصحراء يعيش بدون سقاية أو ماء .

وإلى صحيح يموت من غير علة وإلى مريض يعيش العمر الطويل ، ينظرون إلى البحر المسخر بإذن الله وإلى الليل منتظما مع النهار وإلى البدر ينشر النور من الأفق البعيد . وإلى الشمس تبعث الدفء والضياء من آلاف الأميال . يطالعون ذلك وغيره فيرون الكون مشحونا بأسرار قدرة الله وذلك انسجاما مع دعوة القرآن الكريم إلى التدبر والنظر فيما يحيط بالإنسان : ﴿ أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت . وإلى السماء كيف رفعت . وإلى الجبال كيف نصبت . وإلى الأرض كيف سطحت ﴾ سورة الفاشية ١٧ - ٢٠ .

● هذه الفئة من الناس لم تعمل بمقتضى الإيمان القائم على النظر والتأمل .

بهرتهم الحضارة المادية . استولت على فكرهم وصرفهم ذلك عن الدين . وكلما انطلقت سفينة في الفضاء فتنوا بها . وصفقوا لكل كشف جديد ، وغاب عنهم أن الحضارة المعاصرة أساسها الإسلام، هو الذي وضع بذرتها ، وقد سقاها ونماها الأوائل من علماء الإسلام ثم تركها المسلمون لغيرهم يجني جناها ويحوز فخر نسبها - غاب عنهم أن الإسلام من أول يوم دعا إلى العلم ، بل جعله فريضة على كل مسلم وأشاد بالعلماء ورفع درجاتهم ليعيش المجتمع المسلم في جو علمي تزدهر فيه الحضارة في مجالات الحياة ، وتزداد به الأمة وعيا بعظمة الله في خلقه وتمسكا بكتابه الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .

غاب عنهم أن الحضارة المادية الحالية تغاير حضارة الإسلام . وفرق بين حضارة تقوم على العدل والتراحم والخير ، وبين حضارة تتسابق في إنتاج أسلحة الدمار وابتادة البشر كما حدث في هيروشيما وكما رأينا الدفن الجماعي في صبرا وشاتيلا وأفغانستان .. هذه الصور نقلت في برامج حية عن طريق الأقمار الصناعية في لحظات ، ومما يعصر القلوب بالأسى والألم أن هذا النقل لم يكن للتحذير أو الاستنكار أو الدعوة . إلى مقاومة المعتدين ، واسعاف المنكوبين ، ولكنه كان للتسلية والترفيه والدعاية . للتقدم المادي دون النظر إلى ما وراء ذلك من خراب وتدمير كما كان الروم والفرس في التاريخ القديم ، يشعلون النار في ثياب العبيد والأسرى للتسلية في

محافلهم كما كانوا يقيمون حلقات المصارعة بين الانسان والوحوش ،
ويجادون لذة متجددة في مشاهدة الانسان الجريح وهو يلفظ أنفاسه
الأخيرة .

ومما لا شك فيه أن التقدم العلمي المعاصر مع ما فيه من مساوئ ،
فيه جانب للخير يعود على البشرية بالنفع في مجالات كثيرة ، وفرت هذه
الحضارة العديد من المتاعب والمعاناة ويسرت للناس أمور الحياة
ولكن لا ينبغي أن يأخذ بريقها الألباب أو أن يصرف الأنظار عن المنهج
الالهي الذي يتحقق به التوازن بين الجانب الروحي والجانب المادي
فالمرآة بين الروح والمادة لها فاعلية إيجابية في سعادة الانسان في
الدنيا والآخرة ، أما المادية المحضة فانها لا تنشيء قيما ولا تحقق فضائل
والروحية المحضة فيها تعطيل للقوى المسخرة لبنى البشر ؛
(وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا
وأحسن كما أحسن الله إليك ولا تبغ الفساد في الأرض إن الله لا يحب
المفسدين) . ٧٧ / القصص .

● أما الفئة الثالثة: فهم المؤمنون حقا ، لا تزيدهم الكشوف العلمية
إلا إيمانا بالله واستقامة . يظهر أثرها في الاخلاق والمعاملة ، وكلما ظهر
كشف مادي جديد قالوا لولا قدرة الله ما توصل الفكر الانساني إلى
الذرة وما انطلق صاروخ أو تحركت سفينة في الفضاء غير أنهم
ينزعجون من انغماس الناس في متع الحياة ، ومن ابتعادهم إلى حد ما
عن دين الله ، يخافون من أن يتأثر ضعف النفوس من المسلمين
بالدعوى الضالة التي يرددها أعداء الاسلام اتهاما له بالتخلف
والسلبية .

والحق أنه لا خوف على الاسلام لأنه الدين الذي ارتضاه الله لهذه
الامة ، وضمن له الخلود ببقاء القرآن ، وحفظه إلى يوم الدين .
قال تعالى : (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون)
الحجر / ٩ .

إن انتصار هذا الدين مع ضعف أهله وعجزهم عن حماية أنفسهم
وحمايته دليل على قوته الذاتية ، فمبادئه غزت مجاهل افريقيا مجردة من
المال والسلاح ومظاهر المغريات ، وانتصرت على أعداء الاسلام هناك بما
معهم من ذهب ومدارس وامكانيات فوقفوا مبهورين أمام هذا الدين ، وهو
يجتذب الملايين وينتشلهم من بؤرة الكفر والاحاد إلى قمة الهداية والايمان .
الحضارة التي لمعت بوارقها في القرن المعاصر والحلم المادي الذي اتسعت

ميادينه لم تتحقق بهما سعادة الانسان ولا طمأنينة البشرية بل إن البلاد التي ارتفع فيها مستوى المعيشة وتيسرت فيها مطالب الحياة تشكو من القناسة ، وتحس بالضيق والمعاناة .

والناس فيها يحيون حياة قلقة مضطربة ويلجأ كثير منهم الى الانتحار تخلصا من العذاب النفسي الاليم .

لأن العلم المادي أغفل الجانب الروحي فعجز كل العجز عن توفير السكينة للنفوس ، أو إشاعة الرحمة والتعاطف في المجتمع ، وبالتالي أصبحت الحياة شهوة عارمة لا ترتوي وصراعا مسعورا وجوعا في الأرواح لا يعرف أمانا ولا قرارا ، أما الاسلام فقد سما بالانسان ولبى حاجاته المادية والروحية من غير افراط ولا تفريط وراعى فطرة الله التي فطر الناس عليها . ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون ليس هناك شك في أن القرن القادم هو عصر سيادة الاسلام وانتصار منهجه وأكد ذلك الكاتب الفيلسوف الانجليزي المشهور (برناردشو) بقوله « وادركت أن محمدا جاء برسالة لا مثيل لها ولا يريد منصبا ولا جاها وهذه الحروب ضده غير منصفة لأن الاسلام دين الحقيقة .

واعتقد أنه الدين الذي سوف يسود العالم في وقت مقبل إذا تعرف عليه العالم بلا تعصب - فالتعصب يعمي القلوب عن الحقيقة . والاسلام هو الحقيقة التي جاء بها محمد ليجمع العالم على الحب والسلام والحق والعدل » .

فالغيورون على هذا الدين لهم أن يتفاءلوا بالتقدم العلمي لأنه يأتي بأدلة جديدة تخدم قضايا الاسلام وتجيز فضله على الناس .

لهم ان يستبشروا وهم يرون الأعداد الهائلة من ملحدين ومن مفكرين وعلماء غير مسلمين يعتنقون الاسلام عن يقين ومن غير أن يدعوهم إلى ذلك أحد وصدق الله العظيم: ﴿فَأَمَّا الزُّبُرُ فَيُضْرَبُ بِهِنَّ جُنْدًا وَمَا يُنْفَعُ النَّاسَ فَيُمَكِّثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴾ الرعد / ١٧ .

أعزنا الله بالاسلام ووفقنا لطاعته والاعتصام به ومن يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم .

رئيس التحرير
حسن مناع

بين النفس على الحجر

أصول الدين

بيكتيت حيث قال : الاتجاه الى الله
يجب أن يكون مستمرا كما يكون
النفوس ، ولذلك يضل الانسان طريقه
عندما تفقد نفسه هذا الاتزان مالم
يسارع بالعمل على اعادتها الى فطرتها ،
وقد يحاول البعض تخدير الفطرة او
تنويمها ، او ايجاد بديل غير سليم
للاتزان ، بالمخدرات وماشابهها مما
يعتبر هروبا من الواقع الذي لا تتم
سلامته بغير التدين الصادق ، وماهذا
التخدير للنفس او الهروب بها الا محاولة
لاعطائها جرعات من السعادة الوهمية
الى لحظات لاتدوم ، ومن أجل هذا قد

حقيقة التدين :

هناك فرق بين الدين والتدين ، فالدين
قائم ولكن الأخذ به والتدين بمقتضاه قد
يكون او لا يكون ، وعدم التدين هو طمس
لحقيقة كامنة في أعماق الفطرة التي فطر
الله الناس عليها ، ومن علامات ذلك
وبيناته ان المرء يزداد اطمئنانا كلما
ازداد تدينا ، ذلك لأنه عندئذ يتلاءم مع
حقيقته الكامنة ، أي حدث اتزان
وتناسق مع طبيعته ، او كما قال شاهد
ليس من أهل الاسلام والفضل ما شهد به
الغير . وهو الفيلسوف اليوناني القديم

ولكن كتابه على المساء

وَمِنْ أَشْأَانِ الْبَلَاءِ

بإمضاء محمد

لأستاذ / محمد لبيب البوهي

نلاحظ كثرة ما يصيب الذين يلتمسون هذا الطريق غير الطبيعي من الاضطراب او القلق النفسي فيعودون الى جرعات تخدير أكبر كالشاعر الذي قال :
فداوني بالتي كانت هي الداء .

ولكن لن يكون هناك دواء على الاطلاق ، فالفاقد للاتزان بسبب الانحراف عن طريق الفطرة لن يصل أبدا الى الاطمئنان النفسي وهذا هو السر في عدم قدرته في أكثر الأحيان على الخروج مما وقع نفسه فيه من البدائل الحسية .

حقيقة عالم الحس ..

وعالم الحس ليس هو العالم الطبيعي الذي خلق له الانسان تماما بل هو وسيلة الى الغاية الطبيعية التي من أجلها خلق الانسان ، ولها أعدت فطرته ، فليس عالم الحس هو حقيقة الحياة الانسانية السليمة فالانسان هو روح أودعها الله في الجسم البشري لتحقيق ذاتها وتقدير المكانة التي تستحقها عند الرجوع الى عالمها ، وأعد عالم الحس لها ليكون مواد اختبار او امتحان تؤدي من خلاله رسالتها ويكون الفرق بين نفس وأخرى

في حرمان من صفاء النفس واطمئنان القلب ، كلما زاد اقبالهم على عالمهم كلما زادت متاعبهم الروحية التي صارت خواء ، ولذلك فإنه قد أصبح معلوما أن أكثر أفراد الشعوب انتحارا ورغبة في مفارقة الحياة هم أكثر أهل الأرض ثراء من الذين تهيأت وتوفرت لهم كل أسباب المتع الحسية فلا يرون سبيلا لالتماس الراحة الا بالخروج من هذا الذي استهلكوا فيه حياتهم .

المدد الدائم من نهر الإيمان ..
والقلب البشري مثله كمثل عين ماء عذب ، يأتيها المدد دائما من نهر جار فاذا لم يأتيها المدد فسد الماء وتعفن ، والمدد لا يأتي الى هذه العين الا من نهر الإيمان الذي يجدد حياتها فتزكو وتتغذى الروح وتسقط فيها أنوار الفطرة ومن هذا المدد الذي يجب ان يكون مستمرا ذكر الله والصلاة وغير ذلك من العبادات . وكما يمرض البدن ويزداد ضعفا وهزالا اذا منع عنه الغذاء حيناً فإن الأمر كذلك بالنسبة الى الروح اذا حرمت غذاءها .

ولنعد الى عين الماء التي انقطع عنها مدد النهر فاخذت الرمال والأحجار تتساقط فيها فتسد منافذها وقنواتها التي يأتيها منها المدد ، وهذا ما يحدث للقلب الذي نجد أن الشهوات والنزوات بالنسبة اليه مثلها كمثل الأحجار التي اغلقت منافذ المدد لعين الماء ومتى فسد القلب فسد كل شيء ، فيحرم النور ، ويتخبط صاحبه في مسارب ظلمات الحياة .

والسبب في عدم قدرة الكثيرين على

بقدر ما تحققه كل منها على انفراد في هذا الامتحان الأرضي ، مثلها في ذلك مثل تلاميذ المدارس والمعاهد منهم من لا يستطيع التحصيل أكثر من مرحلة أولية ، ومنهم من يفوز أكثر من ذلك بدرجات علمية ومنهم من يفشل .. وكل من هؤلاء يتحدد مصيره ومستقبله في حياته بقدر ما وصل اليه من تحصيل خلال دراساته في الكتب والأوراق .

الانسان ضيف في الأرض الى حين :

هذا المثل يعطينا فهما عن حقيقة استخلاف الانسان في عالم التراب الذي هو انتداب لفترة مؤقتة ، نعود بعدها ومعنا ما قمنا بتحصيله ليوضع في موازين التقدير .. أو بمعنى آخر فإن الانسان هو ضيف في هذه الأرض ، والضيف دائما حين ينزل بدار الضيافة يهيأ له سكن الى حين ، وليس له أن يدعي ملكية هذا السكن عند مضيفه كما يهيأ له ثوب لفترة الاستضافة ، وهذا الثوب هو الجسد الذي أعطى للروح لتلبسه في فترة ضيافتها الأرضية وشأنها شأن الضيف تماما حين يترك كل ما يخص دار الضيافة عند عودته ، فالمسكن هو عالم الأرض والثوب هو جسده وقد استعاره من تراب الأرض ... فاذا اتجهت كل العناية الى عالم الحس فحسب ، فذلك تكريس الجهد كله للعناية بالمسكن دون شخصية ساكنه .

ومخالفة ماتقدم هو أمر مخالف للفطرة وعندئذ يحدث الاضطراب وفقدان الاتزان ، ومن أجل ذلك نجد الذين يكرسون كل حياتهم للمتاع الحسي

سطح الرمال المتحركة سرعان ماتاتي
عليها الرياح ، او كالكتابة على الماء التي
لن تتم ابدا ..

تجربة شخصية ..

وقد لحظت في نفسي انني على حين
أصبحت كثير النسيان لما أقرأ أو أحاول
حفظه أو حتى ما يكون من العمل من أيام
قليلة مضت وان ذلك ينطوي سريعا في
ظلمات النسيان ، بينما مازلت أذكر
كلمات او ابياتاً من الشعر او أحاديث او
حتى مناديات مع بعض الإخوان مما
يكون قد مضت عليه الأعوام الطوال
فانني استطيع ان استعيدها كأنما هي
حدثت لفورها وماكان غامضا من
المعاني وقتها أصبح الآن واضحا يؤتي
ثماره في التوجيه او العمل فكثيرا ما أنتفع
بما حفظت منذ عشرات الأعوام من عهد
الطفولة ولم تأت عليها الأيام التي أتت
علي أكثر ما هو قريب .. ان التعلم
والتعليم في الصغر مدخرات في مصارف
النفس تحفظها له وتعيدها اليه مضاعفة
فيسحب من مصارف المعاني والذكريات
والتوجيهات مما كان قد ادخر .

فروع شجرة المعرفة ..

مما سبق يتبين ان المعارف الانسانية
هي بذور لأشجار المعرفة تنمو بها
المواهب وتتكشف عن فوائد جلية لم تكن
عند وقتها القديم في عالم الحسبان ، ومن
هنا نجد أنه لو أمكن الاحتكام الى الفطرة
السليمة لما اختلف الناس في أديانهم ،
ولا وجدوا شكا أو اختلافا كثيرا في
مذركاتهم لأن طبيعة الفطرة لدى الجميع
واحدة على حد سواء ، ولو حدث شيء من

علاج هذا الوضع والتماس الطريق
السليم هو ان النفس لبست ثوبها
الترابي تماما واستمرت هذا العالم ولم
تلتمس الحصانة وتركزت نور الفطرة
تتراكم عليه الحجب حجابا بعد حجاب
حتى توارى النور تماما .

الحصانة لصيانة الفطرة ..

والحصانة النفسية لا تكون الا بأن
يصبح التدين عادة ملازمة لها فالعبادة
دائما تتأكد بالعادة والمداومة حتى
لا تجد النفس لذتها الا فيها فالانسان
لا يستطيع أن يحيا بغير متعة والعبادات
تحقق للروح هذه المتعة فاذا تركها المرء
اندفع الجسد الى متعه الحسية التي
لا تدوم ، والتي تنتهي به ان أجلا أو
عاجلا الى أهوال المتاعب ... ومن هذا
ندرك حكمة تعاليم النبي صلى الله عليه
وسلم في تعليم الأبناء الصلاة من
السابعة وهي سن لا يستطيع الصغير في
اغلب الأحيان ان يدرك او يتقن اصولها
ولكنها ضرورة حتمية لتكوين العادة التي
سوف تلازمه ، وكلما تقدمت به السن
تكشفت له حكمة هذه العبادات التي
تعودها .

ولو رجع كل منا الى نفسه لوجد انه
حفظ كلمات او أشياء او آيات او أحاديث
في سن الصغر ، وانها ظلت كامنة في
أعماق النفس دون ان يدرك لها او
لأكثرها المعنى الحقيقي ، فلما تقدمت به
السن كانت قد ظلت معه كما يبقى النقش
على الحجر الذي استمر آلاف السنين
منذ عصور الفراعنة ، على حين أن أكثر
ما يكون من التوجيه او الوعظ او
الارشاد في سن الكبر هو كالكتابة على

الوصول إليها ، ولكن مانستطيعه هو أن
نتمثلها قائمة بينهم ويتخذون لها صورة
تذكرهم بها فكانت بداية عبادة الأصنام
والأوثان .. وقال قوم آخرون بل نتمثل
الخالق قائما في الشمس والكواكب
واختلف عن هؤلاء وهؤلاء من قالوا بل
نتمثل ذلك الخالق في مظاهر قوى الطبيعة
وقال غيرهم بل نتصوره الها واحدا ولكنه
جالس في السماء ، ولم يوافق على ذلك
آخرون فقالوا بل انه حلّ في أجساد بعض
أهل الأرض وغير ذلك مما جعل العقول
تذهب مذاهب شتى وتبدد طاقاتها ،
وتفرقت السبل بسبب تخطي هؤلاء
لحدود الفطرة ومحاولة ارتياد متاهات لم
يخلقوا لها .

الطريق الوحيد للحق المبين ..

وعندما نزل القرآن العظيم كان الناس
يتيهون في هذه المتاهات وهم في حرب
وصراع ، فجاء القرآن ليأخذ بيدهم الى
الطريق الواحد القويم الذي لا طريق
سواه ، فخاطب الانسانية في كل زمان
ومكان بقول الله تعالى : (فاقم وجهك
للدين حنيفا فطرة الله التي فطر
الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك
الدين القيم ولكن أكثر الناس
لا يعلمون) ٣٠٠ / الروم .
وقال القرآن للانسان حيث كان مناهيا إياه
عن هذا التيه والضلال العقلي الذي جعل
الناس شيعا بلا مبرر انه على ضوء
الفطرة لا يكون مع هؤلاء : (الذين
فرقوا دينهم وكانوا شيعا) .

١٥٩ / الأنعام .

ولنع اللجاج وتحميل العقل مالا
يحتمل ومادام الإجماع على وجود خالق

هذا لما اتخذوا الأديان والمذاهب المختلفة
سبيلا للتنازع والصراع ، فالفطرة هي
مرآة صافية يعود لها صفاؤها الطبيعي
متى ازيح عن سطحها غبار
الأحداث .. وهذه الفطرة هي لدى المؤمن
والمحدد والشيخ والصبي والمرأة والرجل
بدرجة لاخلاف فيها .. إنما الخلاف
يأتي بعد ذلك من صنع الانسان بنفسه
وبما يراكم على سطح هذه المرأة مما
يطمس معالمها .. فالحقيقة الأولى التي
لاجدال فيها والتي هي البذرة الأولى في
شجرة المعرفة ان الطفل لا يحتاج الى
ارشاد أو توجيه حين ينظر الى مقعد
أمامه فهو يدرك تلقائيا وعلى الفور انه
لا بد لهذا المقعد من صانع وأن المقعد
لا يستطيع أن يصنع نفسه .

ومن هذه البديهة الأولى يبدأ اول
شعاع من نور الفطرة التي لم يطمسها
شيء بعد ، وليس على المرء كما تقدم الا
ان يظل هذا الشعاع حتى يسطع وينمو
ويزداد ولا ينطفيء بل تفتح له الأبواب
والنوافذ ليضيء لصاحبه طرق الحياة
الأولى والآخرة .

من أين يأتي الخلاف ؟ ..

ان فطرة الدين إذن كافية في
النفس ، والإجماع قائم عند الناس
اجمعين على وجود خالق للكون ولو وقفوا
عند هذا الحد واطاعوا الخالق لما اختلفوا
وطابت لهم وبهم الحياة ، ولكن الخلاف
كان نتيجة رغبتهم في معرفة ذات ذلك
الخالق العظيم ، وازداد الخلاف بسبب
أنه لكل طائفة رأي ولكل عقل رأي ونظر
وطريق استدلال يناهض الآخرين ،
فراي قوم أنه روح عظمى لا يستطيع

للكون قائما : فيجب تنحية الظنون والخرافات والأوهام التي تقيم الضباب أمام أشعة الضياء فقال : (**اتحاجوننا في الله وهو ربنا وربكم ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم**) . ١٣٩ / البقرة .

فما دام الجميع على يقين بوجود خالق ، فلماذا الضرب في المتاهات .. ؟

ولكن الخلاف أخذ يشتد ووجد أقوام في هذا الخلاف غذاء للنفوس المريضة بل لقد استعذب البعض هذا الخلاف كما يجد الأجر لذة في حك جلده .. فنشأت مذاهب عجيبة وفلسفات لاحصر لها لم تصل بأحد الى نتيجة ثابتة ومن الغريب ان البعض قد بدأ في محاولة لمعرفة حقيقة وجود الله فاذا به ينتهي الى إنكار وجوده سبحانه . واسترسل أقوام في الزعم بأن الكون قديم وانه ليس فيه غير مادته وحول هذه المادة تدور النواميس الأبدية التي تنبع من ذاتها تلقائيا .

الضلال الفلسفي :

والغريب كذلك أن الفلاسفة وهم دائما مغرمون بالحوار والجدل قد يأخذ الشيء الواحد منهم مجلدات في الدوران حوله حتى تتبدد طاقات الفكر في متاهات الحوار وبحار الجدل ، وتظل الفلسفات عبر القرون والأجيال تدور حول نفسها بدليل أنه رغم مرور آلاف السنين لم يقترب أكثرهم في قليل أو كثير مما جاءت به الكتب السماوية ، إنهم لن يطمئنوا إلا أن يجلس الله معهم كما يريدون حول مائدة مستديرة ، تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا .

وفات الفلاسفة أن الكتب السماوية لم توجد لتكون مادة جدل وحوار كما

يغنون ، وإنما هي تنير السبيل للعقل ليتخذ طريقه على هدى الفطرة التي خلق الله الناس عليها ولا سبيل إطلاقا لسكينة النفس وراحة البال واطمئنان القلب إلا على هذا الهدى الذي يأخذ بيد الإنسانية نحو رشدنا وسعادة وجودنا فمتى تيقن العقل على ضوء فطرته من وجود الخالق فلا معنى إذن للشك أو الجدل العقيم ، فما دام هناك إقرار جماعي بوجود الصانع فهذا يكفي : (**أم خَلِقُوا من غير شيء أم هم الخالقون**) ٣٥ / الطور .

ولا يمكن في هذا المجال أن نتغاضى عن محاولات بعض الفلاسفة في الاقترب من هذه الغاية .. مجرد الاقترب ، ثم لا شيء بعد ذلك ، وإليك نبذة في هذا السبيل من حديث الفيلسوف سقراط مع تلميذه أرسطوديم وأسلوبه الطريف في هذا الحوار الميسر الممتع :

سقراط : قل لي يا أرسطوديم أتعرف رجلا تعجبك منهم مهارتهم وجمال صنائعهم ؟..

أرسطوديم : نعم إنني أعرف بعض الذين أبدعوا في صناعاتهم ..

سقراط : أخبرني عن بعض هؤلاء يا أرسطوديم ..

أرسطوديم : يعجبني ما أبدع الشاعر هوميروس ، والمصور بزوكيس ، وصانع التماثيل ببولكتيف ، وغيرهم .

سقراط : أي الصانع أولى في نظرك بالاعجاب ؟ الذي يخلق صورا بلا عقل ولا حراك أم الذي قد يستطيع أن يبدع كائنات ذات عقل وحركة وحياة ؟..

أرسطوديم : يقينا يعجبني أعظم العجب إذا استطاع أن يجعل فيما يصنع عقلا

براهين ، لأن ذلك مركز في الفطرة دون حاجة إلى جدل ، كل ما هو مطلوب هو أن ندع الفطرة تنمو وتتفتح بالرعاية على طريق قويم .

إن العقيدة بوجود خالق واحد أحد له كل صفات الكمال والجلال والجمال تولد مع الانسان ثم تنمو ، وتتفتح بالرعاية ، وتزداد بهذه الرعاية إشراقاً ووضوحاً ، يتحول إلى نور يهدي صاحبه

قد تفضل الخالق فضلاً منه ورحمة بأن يهدي الراغبين من عباده في التماس سبل لرشاد إلى ينابيع هذه السبل :
(والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) ٦٩ / العنكبوت

فلم يقف الأمر عند حد الفطرة الكامنة بل بعث الله الكريم الودود فوق هذا بالرسول وبالكاتب المقدسة لتهيئة المناخ الصالح لنمو بذرة النور التي استودعها في أعماق النفس ، ولتطهيرها من الشوائب التي تعلق بها في الحياة الأرضية .. ويظل الانسان بعيداً عنها بنور الفطرة مهتدياً بها إلى سواء الصراط مسلماً وجهه لله وهو محسن ، حتى يصبح الإحسان في الأقوال والأعمال والأحوال ، موقناً بنصر الله في الدنيا والآخرة - ما دام لم يشرك بربه أحداً ولا شيئاً .

ولنقف عند قوله تعالى :

(قالت رسلهم أفي الله شك فاطر

السموات والأرض) ١٠ / ابراهيم

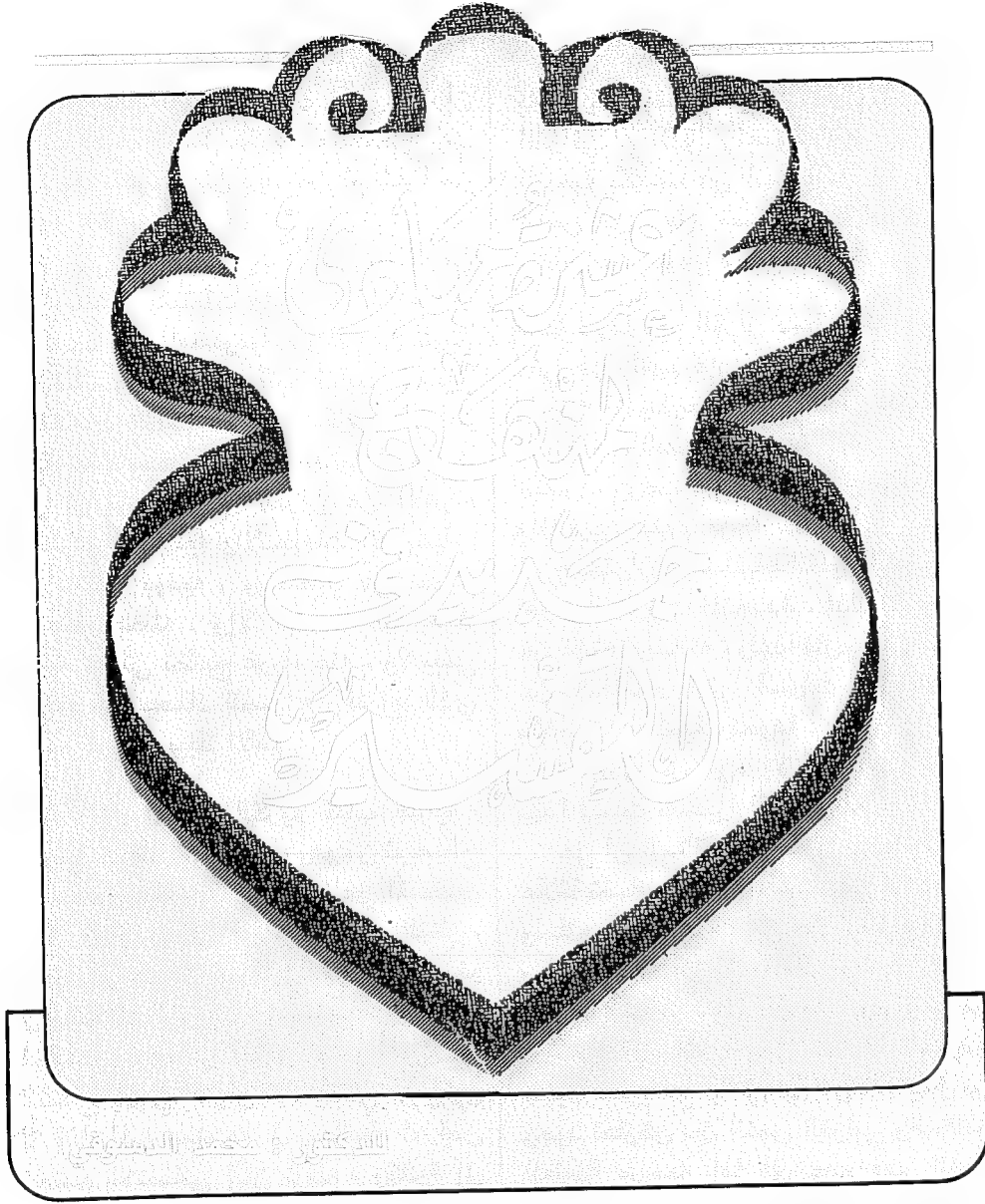
وهذه الآية وحدها كافية كي تدحض الاتجاهات المذهبية الضالة والفلسفات التي تجهد نفسها لتأخذ بأيدي أهلها إلى جدل عقيم ..

وحركة وحياة .

سقراط : ألا ترى يا أرسطوديم أن الذي فطر الناس قد أعطاهم ما لديهم من الأعضاء وجعل لهذه الأعضاء غايات خاصة ؟ فأعطاهم العين للنظر ، والأذن للسمع . وهل كنا ندرك الروائح إذا لم تكن لنا أنوف ؟ وهل كنا نعرف حلاوة الحلو ، ومرارة المر لو لم يجعل ذلك الصانع لنا اللسان مهيباً لهذه الطعوم ؟ أرسطوديم : إنني أوافق على هذا يقيناً .. سقراط : ثم ألا ترى يا أرسطوديم من دلائل تبصر هذا الصانع أن تكون العين لرقبتها وسهولة تأثرها قد جعلت لها الأجفان ثقفل وتفتح بالإرادة وتنسدل على العينين عند النعاس ، وقد غطيت أطرافها بالرموش التي هي أشبه بالغربال لتحميها شر الرياح ، وأن الحواجب قد صنعت ل تمنع تساقط العرق عليها .

وهكذا استمر الحوار مما لا يتسع له المجال إلى أن قال سقراط : كل هذه الأشياء التي صنعت بحكمة وتبصر أتعزوها يا أرسطوديم إلى المصادفة ؟ هل تستطيع هذه الأعضاء تحديد وظائفها ؟ أرسطوديم : لا وحق الإله « جوبيتر » إن الانسان إذا نظر إلى ذلك لا يستطيع أن ينكر أن صانعها يعرف ما يصنع ويحكمه بإرادة وقدرة .

ولا يفوتنا أن ندرك أنه بالرغم من هذا الإقرار لا ينسى أرسطوديم أن يقسم بالإله الذي يعتقد أنه صانع هذا فيقول لسقراط : لا أنكر ذلك بحق « جوبيتر » فالمسألة ليست إلا مجرد إقرار بوجود صانع يراه كل فريق على زعمه ، وما يتوهم ، فوجود الإله لا يحتاج إلى



حاولت حصرها فيما يلي :

أولاً : إن التجرد من الأهواء الفكرية والشخصية عماد كل بحث علمي سليم ، فالمفسر للقرآن عليه أن يكون موضوعياً لا يخضع لتصورات ومفاهيم خاصة ؛ لأنه إن

للعلماء والباحثين في الماضي والحاضر آراء كثيرة في المنهج الأمثل لتفسير كتاب الله ، وهذه الآراء على كثرتها وصعوبة استقرائها تكاد تلتقي عند مبادئ أساسية أو قواعد عامة ينبغي على كل من يقدم على شرح الكتاب العزيز أن يأخذ بها ، وقد

بالنفس الانسانية يكون تفسيره للنص القرآني أدق وأعمق ، وهو من هذه الناحية يكشف عن أسمى ما جاء به هذا النص من معان تسمو بها تلك النفس ، وتنأى عن الدنيا وسفاسف الأمور .

ثالثا : وما دام القرآن دستور حياة يهدي للتي هي أقوم فإن على كل من يتصدى لشرحه أن يحرص أن يبلغ الحرص على تجلية أصول هذا الدستور ووسائل تطبيقها في دنيا الناس ، ووجب على المسلمين وعلماء الدين والمفكرين منهم بوجه خاص أن يحذروا الزج بالقرآن في استنباط العلوم الكونية ، أو إقرار النظريات المتجددة ، فذلك خروج به عن غايته ورسالته ، ولهذا قال بعض العلماء عن التفاسير التي أسرفت في الاهتمام بالقضايا العلمية ونحوها :

إن فيها كل شيء إلا التفسير ، فكأنها بهذا ليست تفسيراً لكتاب الله .

على أن العلاقة بين القرآن والعلم ليست علاقة تضاد وخصام ، وإنما هي علاقة وثام وسلام ، فحديث القرآن عن العقل والتفكير ومكانة العلماء يؤكد بلا مرأ أن العلم بمعناه الشامل دعوة القرآن ، وفريضة من فرائض الإسلام ، ومن هنا لا تتعارض حقيقة علمية مع آية قرآنية ، وما قد يقال من وجود تعارض بين النص القرآني والحقائق العلمية مرجعه إما إلى عدم فهم النص المقدس فهما صحيحا ، وإما إلى أن ما يقال عنه حقيقة علمية ليس كذلك .

إن الخطأ الفادح يكمن في الادعاء بأن لكل ظاهرة علمية آية تتحدث عنها أو تومئ إليها ، فهذا لون من الاعتساف في التفسير ، وهو ما يجب أن تنأى بكتاب الله عنه ، وألا نخلط بين الحرص على التفكير العصري في

لم يفعل ذلك فلن يقرأ بين دفتي القرآن المجيد إلا ما يشغل فكره ، ويستحوذ على عقله ومشاعره ، ولن يجد من ثم شيئا من رائحة القرآن .

إن تاريخ التفسير يشهد بأن طائفة من الآراء التي اشتملت عليها مؤلفاته مردها إلى البعد عن الموضوعية ، وذلك عن طريق استخدام الآيات القرآنية لتأييد الفرق والخلافات المذهبية ، وقد شغل هذا الأمر الأمة بما لا يجديها في دينها ودنياها ، فعلينا إذن أن ننزه تفسير القرآن عن الأهواء والأغراض الذاتية والاتجاهات الإقليمية ؛ لكي ننتفع بهديه ، ونستقيم على سبيله ونعتصم بحبله ، وإلا ابتعدنا عنه شيئا فشيئا ، حتى نصبح غرباء عنه ، ولا يبقى بأيدينا غير حصاد الصراع والنزاع الذي يذهب الريح ويبيد الأمم .

ثانيا : إن القرآن الكريم كتاب هداية ، ومنهاج حياة للناس كافة ، وهو من ثم صالح لكل عصر وبيئة ، وكان واجبا على المسلمين في كل زمان ومكان أن يرددوا فيه النظر ، وأن يعولوا عليه في التماس الحل لما يواجههم من مشكلات ، ويجد في حياتهم من اقضية وأحداث ، وهم لن يبلغوا ما يريدون من الانتفاع بهدي القرآن كما ينبغي أن يكون إلا إذا ألموا بمنهجه في معالجة أمراض المجتمع الانساني إبّان نزوله ، وكانوا إلى هذا على صلة وثيقة بواقعهم ، وما يضطرب فيه من أفكار وأحداث ، وذلك لكي يكونوا على معرفة بسنن الله في خلقه ، ولكي لا يبعدوا بتفسيرهم عن الغاية الأولى من إنزال القرآن ، وهي هداية الناس إلى صراط الله المستقيم .

وعلى قدر ما يتاح للمفسر من خبرة

وتحتمس لهذا اللون من التفسير الموضوعي بعض المعاصرين ، وظهرت فيه مؤلفات لا بأس بها ، ولا شك في أنه منهج سديد في فهم القرآن ، وتيسير الإسلام بموضوعاته وأحكامه ، بيد أن هذا لا يعني أن منهج القدماء وبعض المحدثين في تفسير القرآن : طوعا للترتيب المعهود منهج عقيم ، أولا يكشف عن القضايا والأحكام القرآنية التي توزعتها الآيات والسور في ترابط وتناسق وشمول . فما غفل أصحاب هذا المنهج وهم يفسرون القرآن عن الترابط بين الآيات التي تتحدث عن موضوع واحد ، ثم إن ترتيب الآيات - وهو توقيفي - يعني أن بين موضوعات القرآن تناسبا وتماسكا . وأن ذكر آية تتحدث عن الجهاد مثلا بعد آية تأمر بالركوع والسجود وفعل الخير ليس من باب ذكر موضوع عقب غيره لا يلتقي معه في أصل من الأصول ، أو وجه من الوجوه ، فكل آيات القرآن تمثل وحدة يشد بعضها بعضا أو أصولا يجمعها أصل واحد ، ولهذا سيقى لمنهج الأقدمين من حيث جانبه الشكلي رسالته في خدمة النص القرآني ، كما أن لمنهج المعاصرين رسالته كذلك في خدمة هذا النص المقدس .

سادسا : وإذا كان القرآن يفسر بعضه بعضا فإن هذا التفسير ليس مقصورا على موضوع واحد تكرر ذكره في كتاب الله في أكثر من آية ، ولكنه ينسحب على كل ما اشتمل عليه القرآن من أحكام ؛ بمعنى أن المفسر لا يشرح آية شرحا يتعارض مع آية أخرى ، وإن اختلف موضوع كل منهما ، فليس في هذا الكتاب المحكم اختلاف أو تعارض بين آياته وأحكامه ، ومن ثم كان الترابط بين تعاليم القرآن أمرا لا مناص

فهم القرآن ، والحرص على الربط بين الأفكار والنظريات العلمية والآيات القرآنية ، فهذا شيء وذاك شيء آخر .

رابعا : لقد نزل القرآن بلسان عربي مبين ، ولا سبيل إلى فهمه بغير التمكن من اللغة العربية متنا وقاعدة وأسلوبا وبيانا ، على أن يكون تفسير القرآن مع هذا ملتزما بالتوافق مع دلالة المفردات والتركيب اللغوي ، وفقا للمعجم والقواعد السائدة في المرحلة التاريخية التي نزل فيها مع ملاحظة الدلالة القرآنية للمادة اللغوية عن طريق استقراء ورودها في القرآن كله ، وتدبر سياقها في السورة والآية .

وتأسيسا على هذا يكون التأويل الذي لا يتوافق مع قانون العربية كالتفسير المذهبي والإشاري ، والزمع بأن للقرآن ظاهرا وباطنا- تحريفا له عن مواضعه ، ولا يمكن أن يسمى تفسيراً .

خامسا : إن القرآن الكريم كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير ، وهو من ثم لا يعرف تناقضا أو اختلافا بين آياته ، بل إن هذه الآيات يأخذ بعضها بحجز بعض ويفسر بعضها بعضا ، وما نزل منها متأخرا مبني في المعنى على ما نزل متقدما كما يرى الإمام الشاطبي (انظر الموافقات ح ٣ ص ٢٤٤) .

وكان هذا الرأي للشاطبي هو منطلق الدعوة إلى تفسير القرآن موضوعا موضوعا ، والذهاب إلى أن العمل التفسيري لا يكون كامل الدقة إلا إذا جمعت الآيات المتعلقة بموضوع واحد وفق ترتيبها في النزول ، وإلى جانبها السنن والآثار التي تعرضت لهذا الموضوع .

منه : درءاً للتناقض أو الاضطراب في تفسير الكتاب العزيز .

إن من يحاول مثلاً تفسير قوله تعالى : (إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) البقرة/ ٦٢ دون أن يربط هذه الآية بغيرها من الآيات التي تحدثت عن عالمية القرآن ، وأنه دعوة للناس كافة ، وأنه هيمن على كل الكتب التي خلت قبله ، وأنها أصبحت بعد نزوله منسوخة ، وأيضاً دون أن يربطها بهذه الآية : (إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا إن الله يفصل بينهم يوم القيامة إن الله على كل شيء شهيد) الحج/ ١٧ - إن من يحاول أن يفسر تلك الآية دون أن يصل بينها وبين ما أومأت إليه هذه الآيات فإنه يخطئ في التفسير حين يرى أن هؤلاء من الذين هادوا والنصارى والصابئين أصحاب عقيدة صحيحة وإن لم يرتضوا الإسلام الذي بعث به محمد صلى الله عليه وسلم دينا : لأن في ذلك تناقضاً بين آيات القرآن وأحكامه ، وينتهي بنا إلى أن نؤمن ببعض الكتاب ونكفر ببعضه الآخر ، ولا علاقة لهذا الموقف الذي لا يجامل في الحق بمبدأ التسامح والحرية الدينية في الاسلام ، فهذا المبدأ شيء ، والتناقض في درس تعاليم هذا الدين شيء آخر .

وهكذا في كل آيات القرآن لا ننظر في بعضها دون أن نصل بينها وبين سواها من الآيات ، فهي كلها متعاونة متكاملة في تقرير الأحكام التي ينهض عليها منهج القرآن في بناء الشخصية الإنسانية بما يؤهلها لعمارة

الأرض بالحق والعدل والإخاء والفضيلة .
سابعاً : وكما أطبقت كلمة العلماء على أن القرآن يفسر بعضه بعضاً أجمعت على أن السنة النبوية بمفهومها الشامل بالنسبة للقرآن أشبه ما تكون بالمذكرة التفسيرية بالنسبة للقانون .

إن من المجمع عليه أن مهمة الرسول صلى الله عليه وسلم لم تكن مقصورة على التبليغ ، وإنما كانت إلى هذا بيان ما يحتاج من آيات القرآن إلى توضيح ، ومن ثم كان الرسول صلى الله عليه وسلم هو المفسر الأول للقرآن ، فسرّه بسنته قولاً وعملاً ، فلا بد لمن يرغب في تفسير القرآن من أن يلم أولاً بتفسير الرسول : لأنه يبين عن ربه ، وليس بعد بيانه بيان ، ومن أعرض عن هذا التفسير ، فلا يحق له أن يقول في كتاب الله كلمة واحدة ، وكان من الأخسرين أعمالاً ، الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا ، وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا .

إن دراسة السنة النبوية والإمام بحياة الرسول صلى الله عليه وسلم ، وكذلك حياة صحابته الذين عاينوا التنزيل ، وعرفوا مناسبات النزول لكثير من الآيات ، فضلاً عن دراسة البيئة المادية والمعنوية التي نزل فيها القرآن - ضرورة لا غنى عنها لمن يفسر كتاب الله ، على أن يكون حذراً في قبول بعض المرويات ، ولا يأخذ منها إلا ما كان صحيحاً لا شبهة فيه من وضع ونحوه .

ثامناً : إن الدعوة إلى التجديد لا تقتضي نبذ القديم كله : لأن أولى مراحل التجديد هي قتل القديم بحثاً وفهماً ، فما كان منه ملائماً لعصرنا ولا يعكس ثقافة خاصة ، أو هو مذهبياً فهو زاد علمي نقض عليه بالنواجز ، وما لم يكن كذلك عذرنا أصحابه ، واعترفنا لهم بفضل السبق على ما كان منهم من

لا تعرف طريقها إلى الحياة الواقعية .

والمفسر الذي يعيش القرآن سلوكا
عمليا ، وشعورا جياشا بالعاطفة
الاسلامية ، شعورا ينبثق عنه العمل الذي
لا يعرف الكلل من أجل أن تعلق كلمة الله في
الأرض - هذا المفسر هو الذي يقدر على أن
يكون تفسير القرآن على يديه روحا تبعث في
الانسان الحركة الدافعة لطاعة الله
والاستمساك بدينه والدعوة إليه وليس ترفا
عقليا أو متعة ذهنية ، فالعلم في الاسلام
ليس غاية في ذاته ، إنه وسيلة لخشية الله ،
وسيلة للعمل الذي يقرب من الخالق ، ويعمر
الأرض ، ويحمي رسالة الخير فيها ، ولا
يفهم أحد أنه يصبح من أجل ذلك لونا من
المواعظ أو الدردشة التي تسبح في عالم من
الشطحات والتهويمات ، وإنما هي الدراسة
التي تجمع بين الفكر والفؤاد ، وتربط بين
العقل والضمير ، وتثير الذهن كما تثير
الشعور ، إنها تلك الدراسة التي تربي
الانسان تربية خاصة فلا تكون حقائق العلم
أمامه مجرد نظريات وقوانين جافة لا تشدها
إلى فاطر الأرض والسماء مشاعر اليقين
وروح الإيمان ، ومن هنا تكون الحقيقة
العلمية - أيا كان لونها - في خدمة العقيدة ،
تشد أزرها ، وتدفع عنها رياح الشك ، أو
نزغات المروق والعصيان .

وبعد فتلك هي المبادئ العامة التي دلت
عليها آراء العلماء على تباينها حول منهج
جديد للتفسير ، منهج يستجيب لتطورات
الفكر ، ويواكب أحداث الحياة وظروف
العصر ، وفي الوقت نفسه لا يجافي التراث ،
أو يشيح بوجهه عنه ، إنه المنهج الذي يجمع
بين الأصالة والمعاصرة على هدى وبصيرة .

عثرات وهنات ، وليس من المنهجية العلمية
أن نحكم على تراث الأجيال الماضية بمفاهيم
وموازين عصرنا ، فلكل عصر قيمته
الفكرية وموازينه العلمية . وقد لاحظت أن بعض
الذين يدعون إلى التجديد في التفسير وغيره
من العلوم الاسلامية يتهمون القدامى بما لا
يليق أن ينسب إليهم ، فهم على كل حال
خلفوا لنا تراثا علميا - وإن شابته بعض
الشوائب - ما زال شامخا لم يستطع جهد
المعاصرين أن يحجب قوته وتأثيره ، بل إنه
في الحقيقة ما زال عالمة عليه .

إن القدماء أدوا واجبه نحو كتاب الله على
ما لهم من ميول مذهبية أو اتجاهات فكرية ،
وعلمنا أن نحاول أداء الواجب كما فعل
السلف دون الوقوع فيما وقعوا فيه ، ولا
يدفعنا الحرص على التجديد إلى تشويه
عطاء هؤلاء العلماء الذين لم يدخروا وسعا
في خدمة كتاب الله : وفقا لثقافتهم وأوضاع
عصرهم .

تاسعا : إن العمل التفسيري يحتاج إلى
دراسات متنوعة ، يتعلق بعضها باللغة
العربية وعلومها ، ويتعلق بعضها الآخر
بالعلوم التاريخية والجغرافية والاجتماعية
والنفسية والطبيعية .. الخ حتى يتوافر لهذا
العمل كل أسباب الدقة والصحة ، ولما كان
التبحر في هذه العلوم جميعها لا يبلغ إليه
إنسان في عمره المحدود كان التعاون بين
العلماء ضرورة مفروضة ، وكان العمل
الجماعي في التفسير أهدى سبيلا من العمل
الفردى .

عاشرا : والعمل التفسيري بعد هذا ينبغي
أن يكون قوة محركة للعمل ، ودعوة صادقة
للتطبيق ، وليس مجرد معلومات جافة باردة

عكاز للانخاف



مرت على العالم الاسلامي في القرن الخامس والسادس والسابع الهجري فترات محزنة اشتدت فيها الفتن والمحن من الداخل والخارج ، ولكن لم يخل هذا الجو الحالك من شموع تضيء الطريق وتبديد الظلام ، ونجوم زاهرة يهتدى بها التائهون في الليل الدامس وقمم شامخة يلجأ اليها الخائفون الهاربون من سيول الظلم والفساد ان تجرفهم ، ومن قوافل الشر والفتنة ان تهلكهم فيعتصمون بها ، وقد تصدت هذه القمم لكل انواع الظلم والاستبداد ، وسلطت أنوارها الكاشفة على دياجير الظلام فتبين للناس طريقهم الصحيح فيتجنبون الوقوع في الحفر والمستنقعات .

من هذه القمم الامام ابو محمد عبدالعزيز بن عبدالسلام السلمي الملقب بسلطان العلماء والمشهور بالعز بن عبدالسلام ، فقد كان رضوان الله عليه إماما في الدين والفقه ، قويا في الحق زاهدا في الدنيا مخلصا لأمة ودينه ، وتشهد فتاويه واجتهاداته الفقهية على الفهم العميق للدين والبعد عن التعصب المذهبي ، والإحاطة التامة بمرامي الشريعة وأهدافها ، فعلى الرغم انه شافعي المذهب فإنه تحرر من ربة التقليد الأعمى ، واتجه نحو الاجتهاد في كثير من المسائل الفقهية معتمدا على قوة الدليل ورجحان الحجة في القول الآخر ، وأرجع الفقه كله الى اعتبار المصالح ودرء المفاصد ، وندد بأولئك الذين يتعصبون لمذاهبهم من الفقهاء على الرغم من ضعف الدليل في مذهبهم وقوته في المذهب الآخر ، فقال في كتابه قواعد الأحكام : (ان من العجب العجيب ان الفقهاء المقلدين يقف أحدهم على ضعف مأخذ أمامه بحيث لا يجد لضعفه مدفعا ، ومع هذا يقلده فيه ويترك من

الإمام

للأستاذ / عبد القادر بن محمد العماري

الكتاب والسنة والأقيسة الصحيحة لمذهبه جمودا على تقليد إمامه ، بل يتحلل لدفع ظواهر الكتاب والسنة ، ويتأولها بالتأويلات البعيدة الباطلة نضالا عن مقلده) . وهو يدعو الى ترك هؤلاء المقلدين وعدم إضاعة الوقت في مناقشتهم فيقول : (فالبحث مع هؤلاء ضائع مفض الى التقاطع والتدابير من غير فائدة تجديدها ، وما رأيت أحدا يرجع عن مذهب إمامه إذا ظهر له الحق في غيره ، بل يسير عليه بضغفه ويبعده فالأولى ترك البحث مع هؤلاء الذين إذا عجز أحدهم عن تمشية مذهب إمامه . قال : لعل إمامي وقف على دليل لم أقف عليه ولم اهتمد اليه ، ولم يعلم المسكين ان هذا مقابل بمثله ، ويفضل لخصمه ما ذكره من الدليل الواضح والبرهان اللائح ، فسبحان الله ما أكثر من أعمى التقليد بصره ، حتى حملة على مثل ما ذكر ، وفقنا الله لاتباع الحق أينما كان وعلى لسان من ظهر) . وعندما تولى الخطابة في الجامع الأموي بدمشق من قبل الملك الصالح اسماعيل في ربيع الآخر سنة ٦٢٧هـ . وكان منصب الخطابة في الجوامع الكبيرة في العالم الاسلامي ومنها الجامع الأموي بدمشق منصبا خطيرا مرموقا ، فلا يتولاه الا كبار علماء العصر ، فأول ما قام به الامام العز بن عبد السلام ان ابطال صلاتي الرغائب والنصف من شعبان ، اللتين اعتاد الناس إقامتهما في الجامع ، لأنه لم ترد بهما سنة صحيحة عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولم يلبس الجبة السوداء ولم يدق على السيف اثناء الخطابة ولم يلتزم السجع في الخطابة ، والغى

الثناء على الملوك والسلاطين فيها ، وبعد سنة واحدة من تولي الامام العز بن عبد السلام الخطابة ، اي في سنة ٦٢٨هـ . قام الملك الصالح اسماعيل الذي ولاه الخطابة بخطوة خيانية في حق الاسلام والوطن ، وهي تحالفه مع الصليبيين ، وتسليمه لهم بعض المواقع الاستراتيجية في بلاد الشام ، وهي قلعة صفد وبلادها ، وقلعة شقيف وبلادها ، ونصف صيدا وطبرية وجبل عامل وسائر بلاد الساحل ، وذلك لانه يريد مساعدتهم في خلافه مع ابن أخيه نجم الدين حاكم مصر ، لأن اسماعيل حارب والد نجم الدين ووثب على حكم دمشق بعد موته ، وأمام هذه الخيانة النكراء ، هل في وسع الامام العز بن عبد السلام ان يقف صامتا ، وهو سلطان العلماء الذي لا يخاف في الله لومة لائم ، ولا يسكت في قول كلمة الحق في اقل الامور شأنا ، هل يبيع لنفسه أن يسكت على خيانة حاكم يفرط في بلاد المسلمين ، ويسلم ثغورها للأعداء من أجل أن يبقى متربعا على الحكم وقد تمادى هذا الحاكم في خيانتة ، فسمح للصليبيين بدخول دمشق لشراء السلاح وآلات الحرب ٩٩٠٠ لا والله لن يسكت ابن عبد السلام وهو الذي قد فهم دين الاسلام على وجهه الصحيح ، وقد اصبح مشعلا ينير الطريق ، وقد اختلط حبه للاسلام والمسلمين بلحمه ودمه .

فعندما ازداد غضب المسلمين مما فعله الملك ، وتوجهوا الى العلماء كما هي عادتهم عند كل مصيبة تصيبهم ويطلبون منهم الحل ، لأنهم هم القادة الحقيقيون للجماهير ، كانت أول خطوة خطاها ابن عبد السلام أن اصدر فتواه أولا : بتحريم التعاون مع الصليبيين ، وتحريم بيع السلاح لهم ، وقاد المعارضة القوية ضد السلطان ، وأرسل الى نجم الدين حاكم مصر رسالة يحثه فيها على الجهاد ، ويدعوه الى أن يتحرك بجيوشه الى الشام ، وحذره عن التخاذل والقعود عن الجهاد في سبيل الله وأخذ يجتمع بأنصاره ويحثهم على مواصلة المقاومة ، حتى اذا كان يوم الجمعة وامتلا الجامع الأموي الكبير على سعته بالناس ، وقد أنتظروا ماذا سيقول الامام في خطبته عن هذا الحدث الجلل والخطب الفادح الذي يهدد بلاد المسلمين ، وعندما دخل الامام ورقي المنبر ، تطلعت اليه الانظار وأشرأت اليه الأعناق ، فبعد أن حمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي عليه الصلاة والسلام ، ذكر الناس بالجهاد وفضله ، وكيف أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه جاهدوا المشركين حتى علت كلمة الله ، وبلغت دعوة الاسلام الى المشرق والمغرب ، وأورث الله المسلمين البلاد وجعلهم خلفاء الأرض ما أقاموا الدين واستقاموا على طريقته ، فلما غيروا ما بأنفسهم غير الله عليهم فسلط الأعداء على بلادهم ينقضون أطرافها ويستأثرون خيراتها ، ويسومون أهلها الخسف والهوان ، ويذيقونهم ألوان العذاب ابتلاء من الله ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ، وأن آخر هذه الأمة لا يصلح الا بما صلح به أولها ولم يصلح أولها الا بالجهاد في سبيل الله ، ثم ذكر ما أوجب الله على المسلمين من طاعة أولى الأمر منهم ، ليستقيم به معاشهم ومعادهم ، وما أوجب على أولى الأمر من النصيح

للاسلام وأهله والقيام بحماية بلادهم وسد ثغورهم حتى يأمنوا على دينهم ، فأَيما سلطان أو أمير أو ملك فرط في حفظ بلاد المسلمين وعرضها للوقوع في أيدي الكافرين ، فقد أبرأ ذمة الله والمسلمين ، وخلع بيده طاعتهم له وظلم نفسه ، وعلى المسلمين أن ينصروه ظالما كما ينصرونه مظلوما ، ونصر الظالم دفعه عن ظلمه ، والحيلولة بينه وبين ما أراد من أن تضيق بلادهم وكسر شوكتهم ، وتحكيم الأعداء في رقابهم ، وتمكين هؤلاء من القضاء على ما في قلوبهم من عزة الدين ونخوة الاسلام ، ثم تلا قوله تعالى : (واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم ، وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يُوَفَّ اليكم وانتم لا تظلمون) . الأنفال ٦٠ .

وبين ما فرض الله على المسلمين من اعداد الأسلحة وآلات القتال ورباط الخيل . واتخاذ الأساطيل في البحر وسائر وسائل القوة ، وتحققوا مصداق قول الله تعالى : (ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين) المنافقون : ٨ ، ثم خلس من هذا فذكر تحريم بيع السلاح للعدو تحريما باتا لا رخصة فيها ولا استثناء ، وندد بعلماء السوء الذين يفتنون الناس بالباطل ويحرفون الكلم عن مواضعه ، ويشترون بآيات الله ثمنا قليلا ، ويجبنون عن الجهر بكلمة الحق ويخافون الملوك ولا يخافون ملك الملوك وقال : « أيما مسلم باع لعدو سلاحا أو أعان على بيعه لهم ، فقد خان الله ورسوله وخان المسلمين » وتلا قوله تعالى : (ومن يتولهم منكم فإنه منهم) . المائدة : ٥١ ، مرددها ثلاثا .

وفي الخطبة الثانية : جعل يدعو أن يعز الاسلام وأهله ومن دعائه : اللهم أبرم لهذه الأمة ابرام رشد يعز فيه أولياؤك ويذل فيه أعداؤك ، ويعمل فيه بطاعتك وينهي فيه عن معصيتك ، والناس يضجون بالتأمين والدعاء ، وخرج الناس من المسجد ولا حديث لهم الا خطبة العز بن عبد السلام وأشفقوا على مصيره ، وقد كان الملك غائبا عن البلاد ، فكتبوا اليه بما قاله ابن عبد السلام في خطبته ، فكتب الى نائبه بعزله عن الخطابة ، والقاء القبض عليه وسجنه ، حتى يرجع الى دمشق ويرى فيه رأيه ، وكان أنصار الإمام قد نصحوه بأن يغادر البلاد وأبدوا استعدادهم لمساعدته على الهرب ، فامتنع وقال : والله لا أهرب ولا أختبئ وإنما نحن في بداية الجهاد ، وقد وَطَنْتُ نفسي على احتمال ما ألقى في هذا السبيل ، والله لا يضيع أجر الصابرين ، فقبض على الشيخ وسجن ، فثار الناس ، وكان قد أوصاهم قائلا : غيروا بأيديكم ما لم أقدر على تغييره بلساني ، وادفعوا هذا المنكر من بيع السلاح الى الأعداء الكافرين وابطشوا بمن يغشى منهم سوقكم للابتياح واحتسبوا عند الله أجركم ، فانتشرت الاضطرابات في البلاد وحوادث الاغتيال لأعداء الاسلام من الصليبيين الذين يدخلون في حماية الملك لشراء السلاح ، حتى تطور الأمر الى أن يقتلوهم جهرة في الأسواق ، والزّم الأفرنج الملك بدفع دية كل من يقتل من رجالهم ، فزادت - التكاليف على الملك ، وخشي من حلفائه أن ينقضوا

العهد معه فاضطر لاطلاق سراح الشيخ ابن عبد السلام وأمره بالإقامة في بيته لا يتصل بأحد ، ولم تتوقف الاغتيالات ضد الافرنج ولا هدأت النفوس فنفاه الملك الى خارج البلاد ، فخرج قاصدا مصر ، وعرج على الكرك ، قد أرسل الملك بعض خواصه ليلحق بالشيخ ويلاطفه ويحاول الاتفاق معه على العودة واصلاح الامور ، وأن يعود الى مناصبه ، وكان مما قال له الرسول ، فما عليك الا أن تعتذر للسلطان وتقبل يده لا غير ، فقال له الشيخ : والله يامسكين ما أرضاه أن يقبل يدي فضلا عن أن أقبل يده ، يا قوم : انتم في واد وأنا في واد ، الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاكُم به ، وفي أثناء إقامته في الكرك اتصل بصاحبها الملك الناصر داود ، فطلب منه التعاون مع ملك مصر نجم الدين لإزاحة الملك اسماعيل من الشام وطرد الصليبيين حتى أقنعه بذلك ، ولما وصل الى مصر عمل كل ما وسعه من حث الملك نجم الدين على تخليص الشام من الأعداء وإزاحة الملك اسماعيل عن دمشق فوجد قبولا لدى نجم الدين ونجحت مساعيه ، فما طفق نجم الدين الذي عرف بالنشاط والإخلاص للإسلام أن يجرّد الحملة تلو الحملة الى الشام ، ويبعث القواد من مماليكه ، فاستولى على غزة والسواحل والقدس ثم سلمت له دمشق وهرب الملك الصالح اسماعيل من دمشق ، ومما يجدر ذكره انه بعد ذلك وقع اسماعيل في الأسر عندما اشترك في غزو مصر ، عندما أصبح الحكم فيها للملك عز الدين أيبك ، أعدم الملك الصالح بموجب فتوى من الشيخ ابن عبد السلام جزاء خيانتته لله ولرسوله ، وبيعه بلاد المسلمين للصليبيين .

وفي مصر قام الشيخ على عادته في الجهر بالحق والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، اذ ما كان يأتي من الشام ليسكت في مصر ، فعندما رأى استبداد بعض المماليك وسطوتهم نظر فوجد أن هؤلاء المستبدين انما هم لازالوا أرقاء ولم يعتقوا بعد ، وقد نُصّب هو قاضيا للقضاء من قبل السلطان نجم الدين أيوب فبدأ يبطّل العقود التي يعقدونها من بيع وشراء وزواج وطلاق ، فتعطلت مصالحهم وضائق بهم الحياة ، وكان من جملة هؤلاء المماليك الذين لم يثبت عتقهم نائب السلطنة فاستشاط غضبا وثار واجتمع المماليك وارسلوا الى الشيخ يستفسرونه ماذا ينوي بهم ، فرد عليهم بأنه قد حكم برقهم لأنه لم يثبت عتقهم ، وانهم يعتبرون ملكا لبيت مال المسلمين ، وان الطريق الصحيح للحل هو ان يعقد مجلسا وينادي عليهم لبيت مال المسلمين ، ويحصل عتقهم بطريق شرعي ، ولما رأوا إصرار الشيخ على ذلك رفعوا الأمر الى السلطان ، فطلب السلطان منه أن يتركهم وشأنهم فلم يرجع الشيخ عن رأيه ، فغضب السلطان وقال : « لا يجوز لابن عبد السلام أن يحكم هذا الحكم القاسي على أمراء الدولة ونائب السلطنة ، وليس ذلك من اختصاصه » . ولما رأى الشيخ أن السلطان قد اعترض على حكمه ، أقال نفسه من القضاء وخرج هو وعائلته من البلاد قاصدا الشام ، وانتشر الخبر في البلاد فجاء الناس ومشوا خلف الشيخ في مظاهرة كبيرة يؤدّونه وهو يغادر القاهرة ، ويشدون من أزره ، وعلى رأس هذه المظاهرة العلماء والتجار ولم يتخلف صبي ولا امرأة ولا صغير ولا كبير

الا لحق بالمظاهرة ، وقد سبب ذلك انزعاجا للسلطان ، إذ وقف جميع الناس مع الشيخ ، حتى قيل للسلطان متى راح ابن عبد السلام ذهب ملكك ، فركب السلطان بنفسه ولحقه واسترضاه ، وطيب خاطره ، فرجع واتفق معه على أن ينادي على الأمراء في المزد ، وحاول نائب السلطنة أن يبعد عن نفسه وجماعته مهانة العرض أمام الجمهور والمناداة عليهم بالبيع ، فأرسل اليه يلاطفه فلم يرجع عن حكمه ، فاشتد غضب هذا النائب ، وصاح كيف ينادي علينا هذا الشيخ ويبيعنا ونحن ملوك الأرض ؟ والله لأضربنه بسيفي هذا فركب بنفسه على فرسه وأخذ معه جماعته ، وجاء الى بيت الشيخ والسيف مسلول في يده ، وطرق الباب فخرج ولد الشيخ ، ورأى من الوزير ما رأى ، فعاد الى أبيه يخبره وهو خائف على والده ، فما أنزعج الشيخ ولا أكثر بالامر وقال : « يا ولدي ابوك أقل من أن يقتل في سبيل الله ، ثم خرج الى خارج بيته بقامته السامقة وشخصيته المهابة التي فرضت نفسها على الآخرين ، فما أن صادف وجهه وجه نائب السلطنة حتى ذعر النائب وارتعد وسقط السيف من يده وبدلا من أن ينفذ نائب السلطنة وعيده على الشيخ بكى أمامه واستعطفه وجرت بينهما هذه المحاورة :

- قال نائب السلطنة : ياسيدي خير أي شيء تعلمه ؟

- قال الشيخ : أنادي عليكم فأبيعكم

- قال النائب : فيم تصرف ثمننا ؟

- قال : في مصالح المسلمين

- قال النائب : من يقبضه ؟

- قال : أنا

فتم له ما أراد ، ونادى على الأمراء واحدا واحدا وغالى في ثمنهم وقبضه وصرفه في وجوه الخير ودفعوا الثمن عن بعضهم بعضا واعتقوا .

وهناك قضية أخرى كانت سببا في توتر العلاقة بين السلطان والشيخ ابن عبد السلام وهي قضية تتعلق بوزير السلطان معين الدين ابن شيخ الشيوخ ، ويعد من اكبر الوزراء المقربين عند السلطان وهو الذي فتح له دمشق وكان نائبا له عليها ، أقدم هذا الوزير على بناء غرفة له على سطح المسجد المجاور لبيته ليتخذها مجلسا له ، يقابل فيه اصدقاءه ، فأنكر عليه ذلك الشيخ ، وأمره بهدم ما بناه فلم يفعل فشكى أمره الى السلطان ، فتغاضى عنه ، فغضب الشيخ على السلطان وقال فيه كلاما شديدا ، ومضى بنفسه وأولاده يحملون المساحي والفؤوس وهدم البناء ونقل ما على السطح ، ثم أعلن أنه قد أسقط شهادة الوزير ، فلا تقبل له شهادة ، ولأنه اتخذ من هذا المجلس الذي أنشأه على سطح المسجد محلا للطرب (نادي للموسيقى) وعزل نفسه عن القضاء وقال قوله المشهورة : « إنه لن يتولى القضاء لسلطان لا يعدل في القضية ولا يحكم بالسوية » . وقد حاول الوشاة والحساد أن يوغروا صدر السلطان عليه فقالوا : إنه لا يثنى عليه في الخطبة كما يفعل غيره من خطباء الجوامع ، وانما يدعوه دعاء قصيرا فردهم السلطان بغیظهم وقال لهم :

دعوه فاني الى دعائه القصير لأحوج مني الى الثناء الطويل من غيره وما عزلته عن القضاء وإنما عزل نفسه ، ولو قيل أن يعود لأعدته ، وما يملأ عيني من العلماء غيره ، فيأياكم أن تعودوا بالسعاية عندي بابن عبد السلام ، وقد أشد المرض بالملك الصالح نجم الدين ، فقرر الانتقال الى دمشق بناء على نصيحة الأطباء للاستشفاء بهوائها ، وكانت حملاته وانتصاراته قد أقلقت الصليبيين وأشعرتهم بالخطر على اماراتهم بالشام ، فأرادوا أن ينتهزوا فرصة بعده عن عاصمة ملكه ليغيروا على مصر بسفنهم من البحر ، وكاتبوا لويس التاسع ملك فرنسا في ذلك ، وأتفقوا معه على أن يبحر الى الشرق ويقود بنفسه حملة صليبية كبيرة بأساطيل عظيمة وجيوش عديدة ، يهجم بها على مصر ، ولما سمع المسلمون بذلك انتابهم الجزع والفرع ، وهنا خرج الشيخ ابن عبد السلام من عزلته ، فتزعم حركة الدعوة الى الجهاد ، وحض الأمراء على الاستعداد للقتال ونسى ما بينه وبين السلطان من الخصومة فكتب إليه أن يسرع بالرجوع الى مصر ، وكان مما قاله في كتابه (إن الاسلام في خطر وصحة السلطان في خطر ، والاسلام باق والسلطان فان في الفانين ، فلينظر السلطان أيهما يؤثر) . فلما قرأ السلطان كتابه بكى ، وعجل بالرحيل الى مصر محمولا على محفة من شدة المرض .

وعندما أقبلت الجيوش الصليبية الأوروبية والافرنج من أهل الشام واحتلوا دمياط ، وأشدت المعارك بينهم وبين المسلمين كان الإمام ابن عبد السلام يثير الحماس في الجماهير المسلمة حتى تمكن المسلمون من دحر الأعداء وردهم على أعقابهم واسروا ملك فرنسا لويس التاسع مع أخويه شارلس والفونس كما قتل أخوه الثالث الكند اردتو ، وكان بطلا مغامرا ، وقد توفي الملك الصالح الذي كان مريضا أثناء هذه المعارك .

وفي سنة ٦٥٨هـ . زحف التتار على بغداد بقيادة طاغيتهم هولاكو وقتلوا الخليفة أشنع قتلة وانتهكوا الأعراض ونهبوا الأموال ولم يتركوا شيئا إلا دمره ، واخذوا يتقدمون نحو دمشق ، وتدفق اللاجئين حتى أن كثيرا منهم وصل الى مصر ، وتأكد أهل مصر أن التتار آتين اليهم لا محالة ، وشاع الاعتقاد أن التتار قوم لا يغلبون ولا يقف أمامهم جيش ، وكان الملك على مصر هو المنصور بن عز الدين ، وهو صغير السن مشغول عن شؤون الملك باللهو واللعب وحوله بطانة فاسدة ، ولذلك فقد رأى الإمام ابن عبد السلام أن أول خطوة لمواجهة هذا الخطر هو ازاحة هذا الملك الغر عن الحكم وتولية الأمير قطز الذي عرف بالشجاعة والبطولة أثناء المعارك مع الصليبيين ليحل محل الملك فعقد ابن عبد السلام اجتماعا مع قطز للتشاور في الأمر وتدارس الظروف التي تحيط بالموقف ، فقد فوجيء العالم الاسلامي بما حدث في بغداد عاصمة المسلمين ، سفكت فيها الدماء وخربت المساجد والمدارس ويقول المؤرخون ان التتار عمدوا الى خزائن الكتب العظيمة والقوها في نهر دجلة حتى جعلوا منها جسرا مرت عليه خيولهم ، وتلون ماء دجلة بلون الحبر ومكثوا أربعين يوما يعيشون في الأرض فسادا ، حتى أحصى

الطاغية هولاكو جثث القتلى فبلغوا مليوني قتيل ، وتردد الأمير قطز في قبول فكرة خلع الملك المنصور ليحل محله ، لأن والد الملك عز الدين أيبك هو استاذاه وولي نعمته ، ولكنه وازن بين الوفاء لاستاذاه والوفاء لأمته ، ورأى استحالة العمل مع بقاء الملك المنصور في الحكم في مثل هذا الموقف العصيب الذي يقتضي سرعة البت في الأمور ، فعقد مجلسا في القلعة عند الملك المنصور ضم الوزراء والأمراء والعلماء والقضاة وأهل الحل والعقد ، وحضره سفير الناصر صاحب دمشق وتليت في المجلس رسالة من الناصر الى الملك المظفر يستنجد فيها بعسكر مصر لصد التتار عن بلاده بعد ان يؤس من اجابة هولاكو الى طلبه الصلح ، وقد عقد المجلس بسبب هذه الرسالة ، وفي أثناء الاجتماع شعر الحاضرون بضعف الملك وعدم صلاحيته للحكم في هذه الظروف ، وكان الشيخ ابن عبد السلام حاضرا باعتباره من العلماء فاقترح بصراحة واضحة لآلَفَ فيها ولا دوران ان يتنحى الملك المنصور عن الحكم ويتولى مكانه الأمير سيف الدين قطز ، فاندھش الحاضرون من شجاعة الشيخ وصراحته فأشفق عليه أصحابه ومحبه وخافوا أن يصيبه سوءا من السلطان والأمراء الذين لا يؤيدون قطز وحصل الاضطراب في المجلس وعارض الاقتراح أكثر الأمراء ، فاضطر الأمير قطز الى فض الاجتماع ، وخشي الأمير على حياة للشيخ فرتب له حراسة حتى أوصلوه الى بيته ، وظلوا يحرسونه أينما ذهب ، ولمكن بعد ذلك الأمير قطز من القبض على الملك وأخيه قاقان واعتقلهما في برج القلعة ، واستولى على الحكم وجمع الأمراء وقال لهم : ما قصدت إلا أن نجتمع على قتال التتار ولا يتأتى ذلك بغير ملك قادر واذا خرجنا وكسرنا العدو فالأمر اليكم اقيموا في السلطنة من شئتم ، وإذا كان منكم من يرى نفسه أقوى مني في الاطلاع بهذا الأمر فليتقدم إليّ لأحله محلي ويعفيني من هذه التبعة العظيمة ويتحمل مسؤولية حفظ بلاد الاسلام أمام الله ، فسكتوا ولم يجب أحد منهم بل نظر بعضهم الى بعض فخرجوا وتم الأمر له ولقب بالملك المظفر .

اتجه بعد ذلك الملك المظفر للاستعداد للقتال ، وأخذ يفكر في تدبير الأموال اللازمة لتقوية الجيش اذ ليس في خزينة الدولة ما يكفي للقيام بكل ما تتطلبه حاجة الجيش فاراد أن يفرض ضريبة على الأملاك والأفراد من العامة لجمع المال اللازم فعقد لذلك مجلسا حضره العلماء والقضاة والأفراد من العامة والوزراء والأعيان وفي مقدمة هؤلاء الشيخ ابن عبد السلام ، فاستفتى الملك العلماء في جواز أخذ هذه الضريبة ، فسكت العلماء الحاضرون جميعهم ، لأنهم خافوا إن أفتوا بها أن تغضب العامة ، وإن امتنعوا أن يغضب الملك فتدافعوا الفتيا ولم يقل أحد منهم رايه ما عدا ابن عبد السلام فقد صدع برأيه وفتواه الحاسمة وهي أنه يجب أولا أخذ الأموال من الأمراء وكبار رجال الدولة وعليهم أن يحضروا ما لديهم من ذهب وفضة وما عند نسائهم من حلي ومجوهرات ، فإذا تساوا مع العامة واحتاج الأمر بعد ذلك إلى زيادة فلا بأس أن تفرض الضريبة على العامة ، فحار الملك في الأمر لأن ذلك سيصدمه مع الأمراء ، فأرسل الى الشيخ ابن عبد السلام وشرح له صعوبة

الأخذ من الأمراء ، وطلب منه أن يغير رايه ، فلم يرجع ابن عبد السلام عن فتواه ، ولم يقبل أن يغير رايه ، وقال : لا أرجع في فتواي لراي ملك أو سلطان وذكره بالعهد الذي قطعه على نفسه أن يقوم بالعدل وينظر لمصلحة المسلمين وأغلظ عليه حتى ظن الحاضرون أن السلطان سيقبض عليه ولكن السلطان بكى من شدة ما تأثر من كلام ابن عبد السلام ، فقام اليه وقبله على رأسه وقال : بارك الله لنا ولمصرفيك أن الاسلام ليفخر بعالم مثلك ، لا يخاف في الحق لومة لائم ، وعندما سمع الأمراء بذلك وتأكدوا أن السلطان سيلزمهم بفتوى ابن عبد السلام وسيأخذ عليهم أموالهم ، اجتمعوا واتفقوا على مقاومة السلطان اذا هو أقدم على تنفيذ هذه الفتوى ، ولو أدى الأمر الى قتله ، ولما بلغ ذلك السلطان جمعهم وذكرهم بنعمة الله عليهم ، فقد كانوا فقراء لا يملكون شيئاً ، بل جىء بهم من أسواق الرقيق فغنوا من أموال الأمة وامتلات خزائنها بالذهب والفضة ، ومنهم من يجهز بناته بالجواهر واللآلئ ، واتخذوا الأواني من الفضة كل ذلك والأمة صابرة عليهم لأنهم يقومون بمهمة الدفاع عن بلادهم ، وقال لهم : أن العدو على الأبواب قد أقبل يريد القضاء عليهم وعلى ما يملكون وعلى شرف الأمة ودينها ، وليس في بيت المال ما يكفي لتجهيز الجيش وقال : إننا كنا نريد أن نأخذ من أموال الأمة لبيت المال ، ولكن الشرع الشريف افتانا أنه لا يجوز لنا ذلك حتى ننزل نحن معشر الأمراء عما كنزناه ، فإذا أحصينا ذلك ولم يكف كان لنا حينئذ أن نأخذ من أموال الأمة وقد طلب منهم المساعدة على تنفيذ فتوى الشرع الشريف لأن امتثال أمر الشرع هو سبيل الانتصار على العدو وفرد الأمراء بأنك تريد أن نموت جوعاً ، فقال : إنكم لن تموتوا جوعاً وأنتم جنود الأمة فعليها إعاشتكم من صلب مالها وتعهد لهم بإعاشتهم وإعاشة ابنائهم وأهلهم بما يصون حرمتهم ، يقطع ذلك بالمعروف من بيت مال المسلمين ، وقال لهم : إني سأكون أول من ينزل عما يملكه من ذهب وفضة ، وأحضر خلي زوجته وسلمه لبيت مال المسلمين وأقسم لهم أنه لن يأخذ من بيت المال إلا ما يكفيه ولن يزيد نصيبه على نصيب أي فرد منهم ، وبعد أن أنهى السلطان حديثه معهم طلبوا أن يمهلهم ليفكروا في الأمر ولما لاحظ عليهم التعنت والامتناع ، قال لهم : لن أمهلكم إلا ساعات تتشاورون هنا في هذا المجلس بينما أوعز لعسكره مسبقاً بأن يذهبوا الى بيوتهم ويكسروا خزائنهم ويحضروا ما لديهم من ذهب وفضة ومجوهرات ، وألقى القبض على رؤسائهم ، ولما أحضرت أموال الرؤساء وجدت غير كافية ، فأمر الملك بإحصاء أموال الناس وأخذ زكاتها ، وأخذ كراء شهرين من الأملاك والأموال المؤجرة ، وفرض ديناراً على رأس كل فرد قادر من أهل مصر ، فاجتمع من المال حوالي ستمائة ألف دينار ، فصرفت على الجيش فكثر عدداً وازداد قوة بما وفّر له من السلاح والجياد ، وأنشأ الشيخ ابن عبد السلام بالاتفاق مع الملك ديواناً للدعوة للجهاد في سبيل الله ، وخصص له الدعاة الأكفاء من الخطباء ليشرحوا لجمهور المسلمين ما حل بإخوانهم في بغداد ويحثوهم على الجهاد والبذل والعطاء في سبيل دفع هذا الخطر العظيم ، وكان

الشيخ ابن عبد السلام لا يجيز أحدا من الخطباء إلا إذا حفظ سورة التوبة والأنفال عن ظهر قلب ، وأخذ الناس يرددون آيات القتال في المساجد والمنتديات ونعم الحماس للجهاد جميع الناس حتى الفسقة كفوا عن ارتكاب المعاصي ، ولم يبق للناس حديث إلا حديث الجهاد وتحرك الجيش الاسلامي من مصر للقاء العدو ، وكانت موقعة عين جالوت العظيمة يوم الجمعة في خمس من شهر رمضان المعظم ، كان النصر فيها حليف المسلمين وحلت الهزيمة بالتتار وشنت جيشهم ومزق شر ممزق ، وقد أصيب الجواد الذي يركبه قطز أثناء المعركة فخرج مترجلا والسيف بيده ، فقيل له أرجع حتى تركب جوادا آخر ولا تعرض نفسك للقتل إذ ليس من مصلحة الاسلام أن يقتل سلطان المسلمين فقال : إني أجد ربح الجنة وأن للاسلام رباً لن يضيعه ، وعندما تولى بيبرس الحكم في مصر سار في الملك سيرة حسنة ، ووطد علاقته بالإمام ابن عبد السلام فلا يرد له رأي وجعل اليه الأشراف على المدرسة الصالحية بجانب القضاء ، وعندما مرض طلب منه السلطان أن يعين من يريد من أولاده في مناصبه فامتنع أن يعين أحدا من أولاده في أي منصب كان فيه ، وقال الملك : لا أجد منهم من يصلح لذلك مع أن ابنه عبد اللطيف كان عالما فقيها ، ولكن كان ذلك تورعا وتنزها من الإمام إذ رفض أن يرشح ابنه . وبعد ذلك فهل لنا أن نتساءل بعد أن رأينا هذه المواقف الشجاعة للإمام العزيز عبد السلام لماذا لا تكون مواقف علماء الاسلام على هذا المنوال ، إذا كانت هذه المواقف يفرضها الإسلام ويأمر بها القرآن ويدعو اليها الرسول صلى الله عليه وسلم .

ونقول إن الاسلام هو الذي فرض على الإمام أن يقف هذه المواقف ، وأن شخصيته هي التي ارتفعت الى مستوى الاسلام ، وما يدعو اليه ولذلك نرى تفسيره للآية « ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة » البقرة/ ١٩٥ - يختلف عما يفهمه بعض الناس ، فهو يقول في رسالته « ملحة الاعتقاد » : (والمخاطرة بالنفوس مشروعة في إعزاز الدين ولذلك يجوز للبطل أن ينغمر في صفوف المشركين ، وكذلك المخاطرة بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ونصرة قواعد الدين بالحجج والبراهين مشروعة ، فمن خشي على نفسه سقط عنه الوجوب وبقي الاستحباب ، ومن قال : أن التفرير بالنفوس لا يجوز فقد بعد عن الحق ، ونأى عن الصواب وعلى الجملة فمن أثر الله على نفسه أثره الله ، ومن طلب رضا الله بما يسخط الناس رضي الله عنه وأرضى عنه الناس ومن طلب رضا الناس بسخط الله ، سخط الله عليه وأسخط عليه الناس ، وفي رضا الله كفاية عن رضا الناس) .

وقد توفي رحمه الله عن عمر يقارب ثلاثة وثمانين عاما ، في اليوم التاسع من شهر جمادى الآخر سنة ٦٦٠ هـ . وقال الملك بيبرس حينما شيعت جنازته وخلفها الجماهير الغفيرة : (اليوم استقر أمرى في الملك لأن هذا الشيخ لو كان يقول للناس أخرجوا عليه لا تنتزعوا مني الملك) . رحم الله الإمام العزيز عبد السلام وجزاه عن الاسلام والمسلمين خير الجزاء .

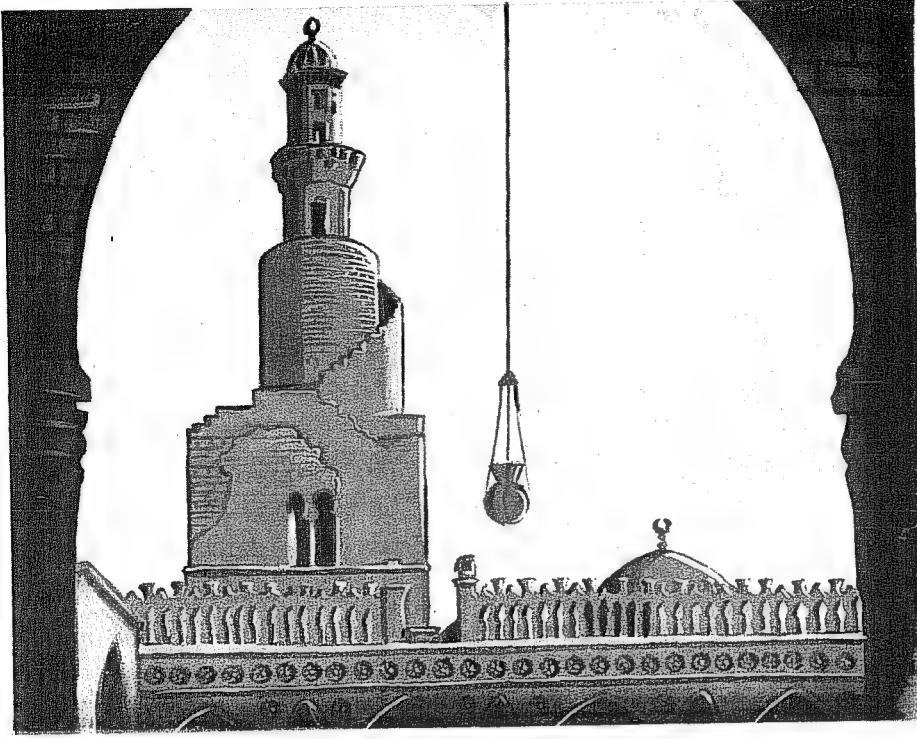
المساجد
والكتبات

مركز شعسلا في لعالم الاسلامي

ابن ماجة والبيهقي ، واصبح مسجد النبي مكانا يتلقى فيه الطلاب أحكام الشرع ، يتعلمون فيه أمور الدين في حلقات تعقد لهذا الغرض كانت تتسع أحيانا حتى تضم المئات .
ولما جاء عمر بن الخطاب ورأى كثرة الصحابة الذين استشهدوا في معارك الفتوح خشي أن يجهل المسلمون تعاليم دينهم فأمر بعض ذوى العلم من المسلمين أن يلقوا على الناس في المساجد أيام الجمع دروسا في أمور الدين ، وما تزال حلقات المستمعين منذ صدر الاسلام حتى

حينما بنى محمد صلوات الله وسلامه عليه مسجده في المدينة ، ثم يتخذ دارا للعبادة فحسب تؤدي فيه الفروض الخمسة . بل جعله خلية ناشطة تحقق أكثر من هدف ديني واجتماعي وثقافي ، وكان في مقدمة هذه الأهداف اتخاذ المسجد مركزا لتعليم أبناء المسلمين أمور دينهم وتثقيفهم .

ويروى عن الرسول صلى الله عليه وسلم أنه قال « من جاء مسجدي هذا لم يأته الا خير يتعلمه او يعلمه فهو بمنزلة المجاهدين في سبيل الله » رواه



للاستاذ / محمد ابراهيم الصيحي

الدراسة ولم يترددوا في تقديم المأوى والطعام والشراب لهم دون مقابل ، وبطبيعة الحال لم يضمنوا على الاساتذة فأجزلوا لهم العطاء والمنح والخلع فأصبح المسجد مقصداً لأبناء العالم الاسلامي كله .

ولم يكتفِ الخلفاء بذلك إذ انشأ أحدهم مكتبة قيّمة ألحقها بالجامع الأزهر ضمت أكثر من ٤٠ غرفة خاصة بالكتب ، واحتوت على أكثر من ١٨,٠٠٠ مجلد ، كما أنشئت مكتبة أطلق عليها اسم « دار العلم » وفي المساجد الاسلامية المختلفة تخرّج

الآن قائمة في معظم المساجد يتلقون فيها كل ما يتصل بأمور دينهم ، وأصبح المسجد الحرام في مكة والمسجد النبوي في المدينة ومساجد البصرة وبغداد ودمشق والقاهرة وقرطبة بمثابة مراكز إشعاع ديني وثقافي قوي .

ويُعدُّ الجامع الأزهر في القاهرة مثالا ناطقا في هذا المضمار فقد كان انشاء هذا المسجد يهدف الى نشر الاسلام ، وغرس مبادئه في نفوس المصريين وانفق الخلفاء عليه ببذخ لتشجيع الطلاب على الانتظام في

مئات الآلاف من الطلاب ، حملوا مشاعل العلوم - وبخاصة الدينية منها - ويسوقنا الحديث الى الكلام عن المكتبات في الوطن العربي ، ودورها في النهضة الفكرية والثقافية في الاسلام .

فنقول : كان إقبال المسلمين على التعليم بعد ظهور الاسلام امرا طبيعيا فبالعلم يمكنهم تفهّم تعاليم هذا الدين واداء رسالتهم كاملة في ترغيب الأمم الأخرى في الدخول في الدين الجديد وبمرور الوقت أقبل المسلمون على قراءة كل ما يقع تحت أيديهم من كتب عربية او غير عربية فقد ترجموا مئات الكتب في شتى الموضوعات والعلوم ، ونشطت مع حركة الترجمة هذه ، حركة أخرى قوية بناءة هي حركة التأليف ، وظهرت نهضة علمية قوية حمل العلماء المسلمون لواءها في حماس وثقة وساعدت صناعة الورق على إذكاء حماس العرب حين تضخم انتاجهم العلمي ، بل لقد ساعدت هذه الصناعة على حدوث انقلاب فكري هائل إذ سهل تداول الكتب العديدة المترجمة او المؤلفة على السواء .

وكان من الطبيعي ان تظهر نواة مكتبات عربية .. ما لبثت أن نمت لتصبح بمرور الوقت مكتبات كبيرة ثم بدأت تتعدد وتنتشر في أرجاء العالم الإسلامي ، إما في قصور الخلفاء والأمراء وإما في المكتبات العامة التي تفتح ابوابها لكل راغب في القراءة والاطلاع .. ولم يضمن الخلفاء عليها بمال او جهد بل زودوها بمختلف

المؤلفات الثمينة ويسّروا أسباب الراحة لروادها .
وقد كرس الخليفة العباسي المأمون (١٩٨/٢١٨ هـ) شطرا كبيرا من وقته وماله لدعم المكتبات ، وظهر ذلك واضحا في اهتمامه بالدار التي بدأ الرشيد بإنشائها في بغداد والتي تبناها المأمون بعد ذلك في حماس وإخلاص منقطعي النظر ونعني بها « بيت الحكم » او « دار العلم » فقد أمر المأمون بتزويدها بكل ما وصل اليه من مخطوطات اجنبية مترجمة وشجع المأمون طلاب العلم على التردد عليها للقراءة ودبّر لهم سبل الإقامة واسباب الراحة فذهب الى حد إقامة جناح ملحق بالدار يضم عددا من رواد الدار ينالون فيه قسطا من الراحة ، كما كان يقدم لهم الطعام والشراب ولم يقتصر انشاء المكتبات العامة على بغداد بل تعداها الى مختلف العواصم العربية الهامة ففي القاهرة أنشأ الفاطميون مكتبة القصر الشرقي بغاصمتهم حوت آلاف الكتب في الفقه واللغة والدين والحديث والتاريخ والفلك والكيمياء ، وألحقت بالمكتبة قاعات للمناظرة وأخرى للكتابة كما أنشأ الخليفة العزيز الفاطمي مكتبة كبيرة ألحقها بالجامع الأزهر . اما الحاكم بأمر الله فقد أقام مكتبة ضخمة أسماها « دار العلم » زودت بما يحتاج اليه المترددون عليها من ادوات الكتابة كالأوراق والأقلام وقد قُدّر عدد الكتب في هذه المكتبة بأكثر من ٥٠٠,٠٠٠ مجلد كان من بينها نحو ستة آلاف كتاب في الفلك

الذي عرفه وطبقه العرب في مكتباتهم ليدهش حقا من مدى الدقة التي اتسمت بها أعمالهم . فكانت الاستعارة الداخلية سهلة ميسورة إذ وضعت الكتب في متناول القارئ على الأرفف دون أن يحجزها عن القراء حاجز كما هو متبع الآن في أحدث المكتبات العامة . أما نظام الاستعارة الخارجية فقد عرفه العرب ايضا ولكنه كان قاصرا على طلاب العلم الموثوق بهم وكان يطلب عادة من بعضهم تقديم ضمان مالي كاف ، كما كان نظام الاستعارة الخارجي يقضي بتحديد فترة لا تتجاوز شهرين يرد المستعير الكتاب خلالها . ومن الطريف أنه وجد في مكتبة قرطبة نسخة خطية من كتاب « العبر ، والمبتدأ والخبر » وقد كتب مؤلفه ابن خلدون على غلافه بخط يده هذه العبارة « لا يجوز إعارة هذا الكتاب إعارة خارجية إلا اذا كان المستعير شخصا موثوقا به وأميناً . على أن يدفع ضمانا ماليا » .

وكان يشرف على المكتبة ويقوم على إدارتها وخدمة الرواد والقراء فيها جهاز فني وإداري مهمته تقديم كل عون ممكن للقارئ ، ويقوم على رأس هذا الجهاز أمين المكتبة وسمي « الخازن » يعاونه عدد من النساخ وبعض المناولين ، وكان أمين المكتبة يقوم بعمل فني خاص بسبب إلمامه بما في المكتبة من كتب وأسماء مؤلفيها ومحتويات كل منها ، أما مهمة المناولين فهي إرشاد القارئ الى موضع الكتاب الذي يريده ، أو

والهندسة وحدهما . وقد أسدت هذه المكتبة خدمات جليلة للنهضة العلمية في مصر والعالم الاسلامي كله إذ كان يقصدها من يشاء من طلاب العلم والمعرفة للتزود بما فيها من علم وفن . وقد أدت مكتبة قرطبة في الأندلس دورا كبيرا في خدمة العلم والثقافة وهي المكتبة التي كانت تضم نحو ٤٠٠,٠٠٠ كتاب في شتى العلوم والفنون ولم يأل الخلفاء وبخاصة المنتصر جهدا في تزويدها بكل طريف وجديد من الكتب مهما كلفهم الأمر . روى أنه لما تقرر نقلها من مبناها القديم الى مبنى آخر اكثر اتساعا وفخامة سُيِّدَ خصيصا لها استغرقت عملية النقل هذه ستة شهور كما دُكِرَ للدلالة على ضخامتها وأن فهارس دواوين الشعر وحدها في المكتبة استغرقت ٤٤ كراسة .

وانشئت مكتبات أخرى في مختلف عواصم العالم العربي والاسلامي كما عُرف نظام المكتبات الملحقة بالجامعات او المدارس على غرار ما هو حادث اليوم .

وقد تبارى الأثرياء في إقامة المكتبات في قصورهم وكانوا يرون ذلك مدعاة للفخر ودليلا على اعتزازهم بالعلم والثقافة وكانوا يفتحون أبوابها للعلماء والدارسين وقد قُدِّرَ عدد المكتبات العامة في اسبانيا بنحو سبعين مكتبة عامة أدت واجبها على الوجه الأكمل بفضل النظام الدقيق الذي وضع لها .

إن المتنبع للوائح هذه المكتبات ونظام الاستعارة الداخلي والخارجي

إحضاره إليه حيث جلس لهذا الغرض .
وقد عرف العرب نظام تصنيف
الكتب ، فقسّموها الى أقسام حسب
العلوم والفنون ، وسجلوا على غلاف
كل كتاب اسمه واسم مؤلفه ليسهل
على القارئ التقاط الكتاب الذي
يريد دون عناء وهو نفس المتبع في
أرقى مكتبتنا الآن .

ولم تأل الدولة جهداً في تزويد
قاعات المكتبات بالخزائن والمناضد
والمقاعد ، كما وفرت للقراء المحابر ،
والأقلام والأوراق .

ولا شك في أن انتشار المكتبات
العامة في أرجاء العالم الاسلامي في
ذلك الوقت واتباعها هذه الأنظمة ،
وفتح ابوابها لكل قارئ وتسخير كل
هذه الامكانات لخدمته ، دليل ناطق
على تقدم العرب الفكري والعلمي ،
ومدعاة للفخر ، ويسجل لهم
ولتاريخهم بمداد من نور .

بقى ان نتساءل : « وماذا كان
مصير هذه المكتبات الضخمة ؟
ونجيب في مرارة عميقة وأسى بالغ ، أن
مصير أغلب مكتبتنا العربية كان
قاتماً وكئيها ، فقد ذهبت مكتبات
الفاطميين في القاهرة ضحية أعمال
الفتن عندما عمّت المجاعة في أواخر
دولتهم ، وكانت النتيجة أن نهبها
الثوار من الجنود المرتزقة الأجانب ،
والقوا بعدد كبير من الكتب الثمينة في
النيل وأحرقوا عدداً آخرها منها أما ما
تبقي بعد ذلك فقد اندثر معظمه نتيجة
الإهمال أو عدم الصيانة .

وفي الأندلس وبعد خروج العرب
منها ، قامت حركة انتقامية مجنونة

ضد كل ما هو عربي تزعمها غلاة
المتعصبين من رجال الدين المسيحي
وكانت وجهة نظرهم تتلخص في أن
هذه الكتب تحوي في جملتها الكفر .
وأن هذه الكتب مجتمعة ليست
خيراً من الانجيل الذي يغني عنها فلا
داعي إذن لها . وكانت النتيجة تدمير
المكتبات وحرق كل محتوياتها .

وفي بغداد نُكِبَ العالم الاسلامي
بهولاكو الذي اجتاح عاصمة
العباسيين « ٦٥٦ هـ » - ودمر رجاله
مع ما دمروا مكتبات بغداد ومصنفاتها
النادرة ، بكل ما فيها من علم وفن .
وألغوا ببعضها في نهر دجلة حتى لوّن
ماء النهر بالسواد نظراً لاختلاط
المداد به .

ولم يكن ذلك نهاية المطاف بل كان
مرحلة قاتمة من مراحل الثقافة
العربية . والنهضة العلمية التي تعثرت
بعض الوقت ، ثم لم تلبث ان تبعثها
مرحلة البعث التي ازدهرت ونعشت
عصرها الذهبي الآن في مختلف الدول
العربية فقد تطورت الحياة الثقافية
والنهضة التعليمية مع انتشار آلاف
المدارس التي تضم الملايين من راغبي
العلم الى جانب عشرات الجامعات
العربية في كل مكان تحمل مشعل النور
والحضارة في جميع الأقطار العربية ،
لتواكب الركب العلمي الزاحف
وتلاحقه ولم تبخل هذه الدول على
جامعاتها ومعاهدها المتخصصة بمال
أو جهد من أجل تحقيق هذا الهدف
ومن أجل بناء الانسان العربي الجديد
الذي أثبت بحق جدارة في جميع
ميادين العلم والمعرفة .

سنة

نارخ الفضا

الاسماء

للاستاذ محمود الشرقاوي

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتولى أمور القضاء في الأمة الإسلامية وكانت الطريقة التي يعتمدها في القضاء تنحصر في تنفيذ قول الله تعالى : « فاحكم بينهم بما أنزل الله » المائدة/ ٤٨ .

(فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما) النساء/ ٦٥ .

وكان الرسول الكريم يحكم بين الناس بما ينزله الله عليه من الوحي ، ويحضر المتخاصمان اليه مختارين ، فيسمع كلام كل منهما ، وكانت طريقته هي الإثبات بالبينة وباليمين وبشهادة الشهود وبالكتابة وغيرها ، وكان يقول :

« البينة على المدعي و اليمين على المدعى عليه » رواه الترمذي ، والبينة في الشرع ، اسم لما يبين الحق ويظهره ، بمعنى أن المدعي ملزم بإظهار ما يبين صحة دعواه ، فإذا ظهر صدقه بإحدى الطرق حكم له ، وروى مسلم أنه صلى الله عليه وسلم قال : « إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران ، وإن أخطأ فله أجر » وكان عليه الصلاة والسلام لا يحابي أحداً من المتخاصمين ، فقد ورد في

الأثر : « فإذا جلس بين يديك الخصمان ، فلا تقص حتى تسمع كلام الآخر كما سمعت كلام الأول . فإنه أجرى أن يقين لك وجه القضاء . »
وسنورد واقعة واحدة - على سبيل المثال - تدلنا على الكيفية التي كان يقضي بها رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهو في الواقع النموذج الذي يجب أن يحتذى : ورد في الحديث الصحيح الذي رواه الإمام أحمد في مسنده عن أم سلمة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم : جاء رجلان من الأمصار يختصمان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم - في موارد بينهما قد درست التمس بينهما بينة ، فقال رسول الله : « إنكم تختصمون إلي ولعل بعضكم ألحن بحجته أو قد قال : أحجته من بعض . فإني أقضي بينكم على نحو ما أسمع فمن قضيت له من حق أخيه شيئا فلا يأخذه ، فإنما أقطع له قطعة من النار سأتري بها إسطاما في عنقه يوم القيامة » : ففكى الرجلان ، وقال كل واحد منهما : حقي لأخي . فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « أما إذ قلتما فاذهبا فافتسما ، ثم توخيا الحق ، ثم استهما ثم ليحل كل واحد منكما صاحبه » .

ولما انتشرت الدعوة الإسلامية ، أذن الرسول الكريم لبعض الصحابة بالقضاء بين الناس ، طبقا للكتاب والسنة والقياس والاجتهاد . أخرج البغوي عن ميمون بن مهران قال : كان أبوبكر إذا ورد عليه الخصوم نظر في كتاب الله فإن وجد فيه ما يقضي بينهم قضى به ، وإن لم يكن في الكتاب وعلم من رسول الله في ذلك الأمر سنة ، قضى بها ، فإن أعياه ، خرج فسأل المسلمين وقال أتاني كذا وكذا فهل علمتم أن رسول الله قضى في ذلك بقضاء ؟ فربما اجتمع عليه نفر كلهم يذكر عن رسول الله فيه قضاء فيقول أبوبكر : الحمد لله الذي جعل فينا من يحفظ عن نبينا ، فإن أعياه أن يجد فيه سنة عن رسول الله - جمع رؤوس الناس - وخيارهم فاستشارهم ، فإن أجمع رأيهم على أمر قضى به . وكان عمر بن الخطاب يفعل ذلك فإن أعياه في القرآن والسنة نظر هل كان فيه لأبي بكر قضاء فإن وجد أبا بكر قضى فيه بقضاء قضى به - وللأدعاء رؤوس المسلمين فإذا اجتمعوا على أمر قضى به -
وفي عهد عمر بن الخطاب كثر فتح الأمصار واتسع نطاق العمران فأصبح من العسير على الخليفة أو نائبه أن يجمع مع النظر في الأمور العامة الفصل في الخصومات ففصل عمر القضاء من الولاية وعهد به إلى شخص آخر غير الوالي قال ابن خلدون في مقدمة تاريخه : أول من دفعه إلى غيره وفوض به عمر بن الخطاب رضي الله عنه قولي أبا الدرداء قضاء المدينة - وولي شريح بن الحارث الكندي قضاء الكوفة وولي أبا موسى الأشعري قضاء البصرة - لقد أنشأ عمر وظائف القضاء وتخبر لها العدول الأكفاء وعلمهم كيف يتصرفون حين يلتبس عليهم الأمر فأحسن التعليم :
كان يكتب لأحدهم : « إذا جاءك شيء في كتاب الله فاقض به ولا يفتنك عنه الرجال ، فإن جاءك أمر ليس في كتاب الله فانظر سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقض بها ، فإن جاءك أمر ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة من رسول الله

فما ننظر له الختم عليه الناس فيخبر به فإني جعله من ليس في كتاب الله ولم ينكر في
سنة من رسول الله ولم يتكلم فيه أحد قبلك فأنكر الله الظلم شئت بآن شئت أن
تجتها رأيك وتقدم فتقيم . وإن شئت ظلم تؤخر فتأخر صولا لأرى التأييد الأخيلا
ذلك . يقول ابن الجوزي في مسالكه : « يؤمن الناس عموما بآثار الخطاب في القضاء على ما تطلب
موسى الأشعري جمع فيه لا يحل الأحكام ولا يختص بها بأحد الكلام . وجعل
الناس بعده يتخذونها أمما ، ولا يجد حق الفهم لمعلا يدو لا ظالم عن حدودها
فخصصا . وهي من سلسلة من مسائل : ما قاله محمد بن أبي القاسم في رسالة
« إن القضاء فريضة محكمة ، وسنة متبعة ، فافهم الله أدلى اليك ، فإنه لا
ينفع تكلم بحق لا نفاد له . أملى بين الناس صافي لأهلك وأهلك . ومجلسك يحتل
لا يطلع شريف في حيفك ، ولا نيايس ضعيف من عدلك . البينة على من ادعى ،
واليمين على من أنكر ، والصليح جائر بين المسلمين . لا صلحا . الحل حراما أو
حرم حلالا . لا يمنع قضاء قضيته اليوم ، فراجعت فيه عقلك وهديت فيه
لرشدك . أن ترجع إلى الحق ، فإن الحق قديم ، لو راجعة الحق خير من
التمادي في الباطل . الفهم الفهم فيما تلجج في صدرك . فما ليس في كتاب ولا
سنة . ثم اعرف الأشياء والأمثال ، ففس الأمور عند ذلك ، واعمد إلى أقربها
إلى الله ، وأشبهها بالحق . وأجعل لمن ادعى حقا غائبا أو بيته أقدا ينتهي
إليه ، فإن أحضر بينته أخذت له بحقه والا استحللت عليه القضية . فإنه
أنفى للشك . وأجل للعمى . المسلمون عدول بعضهم على بعض ، إلا مجلودا
في جد . ومجريا عليه شهادة زور . أو ظننا في ولاغ أو نسب . فإن الله تولى
منكم السرائر ، ودرأ بالبينات والأيمان ، وإياك والغلق والضجر ، والتأذي
بالخصوم . والتنكر عند الخصومات . فإن الحق في مواطن الحق ليغظم
الله به الأجر ويحسن به الذخر فمن صحت نيته وأقبل على نفسه كفاه الله ما بينه
وبين الناس . ومن تخلق للناس بما يعلم الله أنه ليس من نفسه شاته الله .
فما ظنك بثواب غير الله عز وجل في عاجل رزقه وخزائن رحمته .
القضاء فريضة فرض بمعنى أوجب وجوبا لازما كما في اللسان ، والاسم
فريضة فكان القضاء واجبا وجوبا لازما وهذا الوجوب مستفاد من قوله تعالى :
(يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق) سورة
ص / ٢٦ وفي قوله تعالى لرسوله عليه الصلاة والسلام : (فاحكم بينهم بما أنزل
الله) والقضاء هو الحكم بين الناس بالحق فهو ضروري لمساس الحاجة إليه
لإنصاف المظلوم من الظالم وقطع المنازعات التي هي سبب الفساد .
وقوله سنة متبعة أي طريقة مستوكة في الدين يجب اتباعها على كل حال .
والسنة في اللغة الطريقة المستقيمة . وهذا قولهم في الحديث : « سنة الله في الدين »
الإدلاء : رفع الخصومة إلى القاضي . وهذا قولهم في الحديث : « سنة الله في الدين »
والفهم : إصابة الحق فمعناه عليك بذل الجهود في إصابة الحق إذا أدلى اليك .
وقيل اسمع كلام كل واحد من الخصمين وافهم مراده وهكذا تطلب الرسالة من

القاضي أن يستوعب ما يلقي عليه في الدعوى وأن يصغى الى ما يقال من الحجج مخافة ركوب متن الشطط والانحراف عن طريق العدالة .

أس : أي سَوَّ بين الخصوم أي أن القاضي يسوي بينهم اذا تقدموا اليه على اختلاف مللهم . والتسوية تكون في النظر الى الخصمين والإقبال عليهما في جلوسهما بين يديه حتى لا يقدم أحدهما على الآخر .

ادعى رجل على علي بن أبي طالب عند عمر بن الخطاب رضي الله عنهما ، وعلي جالس فالتفت اليه عمر وقال له : يا أبا الحسن قم فاجلس مع خصمك . فقام فجلس مع خصمه متناظرا . وانصرف الرجل ورجع علي الى مجلسه فتبين لعمر التغير في وجه علي فقال : يا أبا الحسن مالي أراك متغيرا أكرهت ما كان ، قال : نعم : قال : وماذا ؟ قال : كنتني بحضرة خصمي «أي قلت لي يا أبا الحسن فأخذ عمر رأس علي رضي الله عنهما فقبله بين عينيه.

والحييف : هو الظلم . فاذا قدم الشريف طمع في ظلمه أي في أن تكون الحكومة له ، ولانكسر بهذا التقديم قلب خصمه الضعيف فيخاف الجور ويأس من عدله ، وربما يتمكن الشريف عند التقديم من التلبيس على القاضي ، ويعجز الضعيف عن إثبات حقه بالحجة والقاضي هو المتسبب لذلك باقباله على أحدهما وتركه التسوية بينهما في المجلس .

كان بين أبي بن كعب وعمر بن الخطاب منازعة وخصومة في حائط . فقال : بيني وبينك زيد بن ثابت فأتياه ، فطرقا عليه الباب ، فخرج وقال : يا أمير المؤمنين ألا أرسلت الى حتى أتيك ؟

فقال عمر : في بيته يؤتى الحكمُ . فأخرج زيد وسادة فألقاها عمر وقال : هذا أول جورك ، وأبى أن يجلس عليها .

وهكذا أبى عمر بن الخطاب أن يجلس على وسادة ، وزيد بن ثابت يحكم بينه وبين خصمه حتى لا تكون هناك مفاضلة بين أحد الخصمين والآخر . وطالبت الرسالة المدعي باحضار البينة وعندما تحضر البينة يستطيع القاضي أن يحكم بمقتضاها على حسب قواعد الشريعة الاسلامية الغراء . واذا طلب امتداد الأجل حتى يستحضر البينة فلا مانع من منح هذا الأجل بحسب ما تقضيه الحال ، وهذا الأمر موكل لاجتهاد القاضي .

فاذا انقضت المدة وانقضى الأجل وأتى بحجة ناقصة غير معتمد عليها شرعا فالحكم عليه بأن لا حق له .

وأشارت الرسالة الى الشهود حين ذكرت : « المسلمون عدول في الشهادة الا مجلودا في حد ، أو مجربا عليه شهادة الزور ، أو ظنينا في ولاء أو نسب » فمن كانت صفته من هذا اللون فإن شهادته غير مقبولة ، ولا يمكن للقاضي أن يحكم بمقتضاها .

وطالبت الرسالة بضرورة كظم المشاعر والعواطف ، وعدم الضيق والضجر .

كما دعت الرسالة الى الصلح ، اذا التبس على القاضي الأمر وتطرق اليه الشك
وتسرب اليه الغموض والإشكال وخاف تنفيذ الأحكام أو تقطيع الوشائج
والأرحام .

وفي ذلك يقول عمر في موضع آخر

« رددوا الحكم بين ذوي الأرحام حتى يصطلحوا ، فإن فصل القضاء يورث
الضعائن » .

لقد أرسنت هذه الرسالة العمرية قواعد القضاء في الاسلام لما تضمنته من نصائح
غالية للقضاة تهديهم سواء السبيل ، وتحول بينهم وبين اقتراف المنكر أو الجنوح
نحو الباطل ، والانحراف عن العدالة .

وقد اختار الخلفاء المسلمون القضاة أحسن اختيار ، ولم يعيّنوا في منصب القاضي
إلا كل من وقفوا على أخلاقه وسيرته ، بل انهم كانوا يمتحنون القضاة قبل أن
يسندوا اليهم هذا المنصب الرفيع .

كتب علي بن أبي طالب كرم الله وجهه الى عامله في مصر ، ينير له الطريق
الى السياسة العليا في اختيار القضاة وصفاتهم :

« .. ثم اختر ليحكم بين الناس أفضل رعيتك في نفسك ممن لا تضيق به
الأمور ، ولا تمحكه الخصوم ولا يتمادى في الزلة ، ولا يحصر من الفيء الى
الحق اذا عرفه ولا تشرف نفسه على طمع ولا يكتفي بأدنى فهم دون أقصاه ،
وأوقفهم في الشبهات وأخذهم بالحجج ، وأقلهم تبرما بمراجعة الخصم ،
وأجبرهم على تكشف الأمور ، وأصرمهم عند اتضاح الحكم ممن لا يزيده
إطراء ، ولا يستميله إغراء ، ثم أكثر تعاهد قضائه ، وأفسح له في البذل مما
يزيل علته ، وتقل معه حاجته الى الناس ، واعطه من المنزلة لديك ما لا يطعم
فيه غيره من خاصتك ، ليأمن بذلك اغتيال الرجال له عندك » .

وقال عمر بن عبد العزيز اذا كان في القاضي خمس خصال فقد كمل : علم بما
كان قبله ، ونزاهة عن الطمع ، وحلم على الخصم ، واقتداء بالأئمة ومشاركة أهل
العلم والرأي .

على هذه القاعدة كان اختيار القضاة . وكان قاضي قضاة المتوكل يحيى بن أكثم
يتولى امتحان من يترشح للقضاء بنفسه حتى لا يعين في منصب القاضي إلا من
أثبتت التجارب ، وأثبت ماضيه أنه جدير به .

جاء في كتاب عيون الأخبار لابن قتيبة : « أن يحيى بن أكثم كان يمتحن من
يريدهم للقضاء فقال لرجل : ما تقول في رجلين زوّج كل واحد منهما الآخر أمه .
فولد لكل واحد من امرأته ولد ، ما قرابة ما بين الولدين فلم يعرفها . فقال يحيى :
كل واحد من الولدين عم الآخر لأمه .

وليس هذا الامتحان شططا من العمل أو بدعة جديدة أتى بها المسلمون
المتأخرون ، فقد روى أبوداود والترمذي أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بعث

[illegible]

صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : اسقِ يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع إلى الجذر .
أخرجه البخاري في الشرب .

ويقول الماوردي في الأحكام السلطانية : ولم ينتدب للمظالم من الخلفاء الراشدين إلا في القليل النادر ، لأنهم في الصدر الأول مع ظهور الدين عليهم ، بين من يقوده التناصف إلى الحق ، أو يزجره الوعظ عن الظلم ، وإنما كانت المنازعات تجري بينهم في أمور مشتبهة ، يوضحها حكم القضاء ، فإن تجور من جفاة أعرابهم متجور ثناه الوعظ أن يدبر ، وقاده العنف أن يحسن ، فاقتصر خلفاء السلف على فصل التشاجر بينهم بالحكم والقضاء تعيينا للحق في جهته لإنقيادهم إلى إلزامه ، واحتاج علي رضي الله عنه حين تأخرت إمامته ، واختلط الناس فيها ، وتجوروا إلى فضل صرامة في السياسة ، وزيادة تيقظ في الوصول إلى غوامض الأحكام ، فكان أول من سلك هذه الطريقة واستقل بها ، ولم يخرج فيها إلى نظر المظالم المحض لاستغنائه عنه ، ثم انتشر الأمر بعده حتى تجاهر الناس بالظلم ، ولم تكفهم زواجر العظة عن التمانع والتجاذب ، فاحتاجوا في ردع المتغلبين وإنصاف المغلوبين إلى نظر المظالم الذي يمتزج به قوة السلطة بنصفة القضاء ، فكان أول من أفرد للظلمات يوما يتصفح فيه قصص المتظلمين ، من غير مباشرة للنظر ، عبد الملك بن مروان الذي كان يستعين بقاضيه ابن إدريس الأزدي فيما أشكل عليه ، فكان ابن إدريس هو المباشر وعبد الملك هو الأمر .
وكان عمر بن عبد العزيز أول من ندب نفسه للنظر في المظالم فردها ، وراعى السنن العادلة وأعادها .

وكانت المحكمة العليا تعقد في المساجد ، ويحاط صاحبها بخمس جماعات ولا ينتظم عقد جلساتها إلا بحضورهم وهم :

أولا : الحماة والأعوان : وكانوا من القوة بحيث يستطيعون التغلب على من يلجأ إلى العنف أو يحاول الفرار من وجه القضاء .

ثانيا : الحكام : ومهمتهم الإحاطة بما يصدر من الأحكام لرد الحقوق إلى أصحابها ، والعلم بما يجري بين الخصوم ، فيلمون بشتات الأمور الخاصة بالمتقاضين . وكان القضاة يستفيدون من وراء حضورهم هذه الجلسات ، إذ كانوا يستطيعون تطبيق الأحكام على ما يعرض أمامهم من القضايا في جلساتهم .

ثالثا : الفقهاء : وكان يرجع إليهم صاحب المظالم فيما أشكل عليه من المسائل الشرعية .

رابعا : الكتاب : ويقومون بتدوين أقوال الخصوم وإثبات ما لهم وما عليهم من الحقوق .

خامسا : الشهود : ومهمتهم إثبات ما يعرفونه عن الخصوم ، والشهادة على أن ما أصدره القاضي من الأحكام لا ينافي الحق والعدل ، وبذلك أصبح القضاء قوة عليا واسعة النفوذ ، واسعة الاختصاص تمد يدها وعدتها إلى كل متهم عليها ، أيا كان بأسه وسلطانه .



ان الاسلام شرع نظاما للحكم ، وجعل دعامته الرئيسية الفرد المسلم لأنه أساس المجتمع المتحضر ، ولبنة من لبناته فلا يصح قيام مجتمع متحضر بدون الفرد الصالح ، ولو أن كل مجتمع راعي في نظامه الأخذ بما شرع الاسلام لعم الخير ، وساد الاصلاح .

والنظام الذي أقره الاسلام وراعى فيه المصلحة العامة أخذ به الفكر الحديث ، ففي مجال الاختيار والتعيين كان الاسلام قائما على مبدأ تكافؤ الفرص والمقدرة الفنية والسمات الشخصية للعامل .

وقد أخذ الموظفون في الاسلام قسما وافرا من العناية بنظامهم ، ومن العدل أن نذكر بعض ما أخذ به النظام الاسلامي فيما يخص إدارة شئون افرادهم وموظفيه . وقد أخذ النظام الاسلامي بقسط كبير فيما يتعلق بالفحص الطبي للأفراد عند احاقهم بوظائفهم ، من ذلك أن الشبان الذين يراء الحاقهم بالوظائف العسكرية يجردون من ثيابهم للاطلاع على عيوبهم من الوجهة الطبية حتى اذا كان هناك بالجسم عيب تحول دون احسان العمل ، نحو صاحبه عن الخدمة العسكرية .

وقد كان للسبب اعتبار خاص في هذا الموضوع ، وهذا حرص من اولى الامر على أن من يتولى وظائف الدولة يجب أن يكون مسبقا مسئولية كاملة ، والحكومات في العصور الحديثة تشترط فيما يخصه لا يقبل طالب الوظيفة عليها ، لأن أي تقصير أو عيب بالمصالح العامة منهم ينصب ضرر عليها ويكون التقصير صادرا منهما وليس في الدنيا حكومة رشيدة تغفل أن ينسب اليها لوم أو تقصير .

ومن أعجب ماتحويه المكتبة الاسلامية ما جاء في تاريخ الطبري من أن « عمر بن الخطاب » كان يتعقب الموظفين في سيرتهم الخاصة وفي تصرفاتهم كذلك ، وينصدهم الى ما فيه المصلحة ولم كان على حساب مصلحتهم الخاصة ، ومن ذلك أن « عذيف بن اليمان » تزوج أجنبية فطلب اليه عمر أن يطلقها مع أنه زوجها على شريعة الله ، لكن عمر يرى أن زوجها يضارب بينات العرب وتصيب عيها حيث قال لعمر « انك تفسد الأعراس الأعاجم خلافة ، فان أقبلتم عليهن فليكن عليهن نساءكم وهذا شعور الحاكم الذي يعتبر نفسه مسئولا عن رعيته ، فالذكور هم أعظم والإناث لهن حصصهن وهذا هو ما يسمى بالشعور الوطني في هذه الأيام .

وإذا أمعنت النظر فيما يفعله عمر وفيما يفعله ولاية الحكومات العصرية ، فانك واجد تشابها في منع الموظفين السياسيين من الزواج بالاجانب .

وقد عزل عمر عامله على ميسان (النعمان بن عدي) لأنه سمع أنه قال أبياتا جاء فيها :-

لعل أمير المؤمنين يسوءه تنادينا في الحوسق المتهدم
منك علسا يبقا فينسينا فتلدا رابعه ، وحسنا له تلف في عس والفسا
فقال عمر : أنه ليسوعني ، وعزله مع أنه يعلم عن يقين أن ذلك لم يكن ، وإنما هو قول شاعر ، وهذا احتياط وبعد نظر فيما يتعلق بوظائف الحكم ، إذ هي بعيدة كل البعد عن الهفوات التي تلفظ بها عامله .

وقد كانت سياسة عمر هذه لها عظيم الأثر فيمن خلفه من ولاية المسلمين حيث أنهم كانوا يعملون في الوظائف التي لم تكن لهم ولا خلافهم في اجابهم ومسئوليتهم فيها يتولون من أعمال العامة .

نفوس الناس . ولعل من أصدق الشواهد على ذلك ما يروي أن المعتضد بلغه أن عامله على فارس أظهر أبهة في ولايته وأنفق مالا طائلا ، فوقع له بذلك هيبه في نفوس الرعية . فزاد المعتضد رزق عامله ليستعين به على مروءته ؟

وقد روي أبو داود : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أتاه الفيء قسمه في يومه ، فأعطى الأهل حظين وأعطى العزب حظا ، فهو يراعي الحالة الاجتماعية ، ومن يعولهم الموظف من افراد أسرته ، وهذا هو ما توصلت اليه نظم الموظفين الحديثة بعد كثير من العناء والمشقة والجدل والمراء على الرغم من أن الاسلام كان سابقا لها ومتقدما عليها .

والنظام الضريبي له أصل في الاسلام وبخاصة « ضريبة الدخل » فقد كانت الزكاة المستحقة على أصحاب الأعطيات تخصم من أعطياتهم قبل ان يستولوا عليها ولا يسلم إليهم إلا ما بقي بعد خصم الزكاة ، هداهم الى هذا فطرتهم واستقامة فكرهم ، حيث أن مؤلفي علوم المالية الحديثة لم يتوصلوا الى ما انتهوا اليه الا بعد ان اجتازوا ما فيها من التعقيد وصولا الى ما وصل اليه الفكر الاسلامي العريق . وقد رأى خلفاء المسلمين إنصاف الموظفين بوضع نظام عادل لرواتبهم ، فأمر المؤمنين علي كرم الله وجهه يوصي أحد عماله أن يسبغ الأرزاق على الموظفين ، فإن ذلك قوة لهم على إصلاح انفسهم ، وغنى لهم عن تناول ما تحت أيديهم ، وحجة عليهم ان خالفوا الأمر او ثلموا الأمانة .

ولعمربن عبد العزيز محاوره في ذلك تدل على مبلغ حرصه على إنصاف الموظفين قيل له : ترزق الرجل من عمالك مائة دينار ومائتي دينار في الشهر واكثر من ذلك ؟ فيقول : أراه لهم يسيرا ان عملوا بكتاب الله وسنة نبيه وأحب ان افرغ قلوبهم من الهم بمعاشهم » .

وكان أهم ماجرت عليه الإدارة في عهد المأمون التوسعة على العمال يراد بهذا حفظ حقوق الرعية والسلطان .

ولعمري ان ذلك حزم وبعد نظر ، وحسن بصيرة بالأمور ، فان من تولى أمور الناس وأعطى الفصل فيها وتصريفها يجب أن يكون مرزوقا موسعا عليه ، ولا يشعر بضيق ولا تلذعه حاجة ، لأن الشعور بالضيق فتنة ولذع الحاجة مدرجة للخيانة ، فتمتد يد الموظف الى ما في أيدي الناس ، وتتطلع عينه الى المعونة بما يملكون .

ومن أحق بهذا الحزم من المأمون ، وهو من هو علما وحكمة ؟ وهو الذي رفع منزلة (الفضل بن سهل) وعقد له على الشرق طولا وعرضا ، وجعل عمالته ثلاثة آلاف درهم !

ورواتب الموظفين تجري عليهم من بيت المال لأنهم في عمل المسلمين ، أرشد بهذا أبو يوسف الرشيد ففي كتاب الخراج أن الرشيد قال : يجري على القاضي اذا صار إليه ميراث من المواريث . فأجاب قاضيه أبو يوسف : لا إنما يعطي للقاضي رزق من بيت المال ، ليكون قيما على الفقير والغني ، والصغير والكبير ، ولا

يأخذ من مال الشريف ولا الوضيع اذا صارت اليه موارثته رزقا .
ونظام المعاشات والمكافآت في الاسلام معروف : فقد أجرى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على قيس بن مالك الأرحبي من همران لما استعمله على عربهم وعجمهم ومواليهم ، فأقطعه من ذرة (نثار) مائتي صاع ومن زبيب (خيوان) مائتي صاع ، جار له ذلك ولعقبة من بعده أبدا ، أبدا أبدا .
وعمر بن عبد العزيز أمر أن يرفعوا اليه كل يتيم ومن لا أحد له ممن قد جرى على والده الديوان ، فأمر لكل خمسة بخادم يتوزعونه بالسوية ، وفرض للعوانس الفقيرات

وكان لا يفرض للمولود حتى يقطع ، فنادى معاوية لا تعجلوا أولادكم عن الطعام فإننا نفرض لكل مولود في الاسلام .

وراعى الاسلام العجزة من موظفي الدولة ومنحهم رعاية اجتماعية ، فقد كتب عمر بن عبد العزيز الى أمصار الشام أن يرفعوا اليه كل أعمى في الديوان ، أو مقعد أو من به فالج أو من به زمائة تحول بينه وبين القيام الى الصلاة ، فأمر لكل أعمى بقائد ، ولكل اثنين من الزمنى بخادم ، وعلى هذا النحو كانت رعاية الولاة العادلين لمصالح الموظفين بل للمسلمين أجمعين .

وليس بعزيز على من يشعر بأنه مسئول أمام الله عن كل صغيرة وكبيرة من أمور رعيته أن يسد حاجتهم بل ليس بعزيز عليه أن يغنيهم ، وأن يلبث ساهرا لا تغمض له عين وفي رعيته جوعان حتى يشبع ، أو ظمآن حتى يروي ، لا يقصد بذلك الا وجه الله وطاعته فيما ولاه .

عن ابي هريرة رضي الله عنه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤتي بالرجل المتوفى عليه الدين فيسأل : هل ترك لدينه فضلا ؟ فان حدث أنه ترك لدينه وفاء صلى الله عليه وآله وقال للمسلمين : صلوا على صاحبكم فلما فتح الله عليه الفتوح قال : - أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، فمن توفي من المؤمنين فترك دينا فعليّ قضاؤه ، ومن ترك مالا فلورثته » رواه البخاري ومسلم وأبو داود .

جاءت امرأة من العراق الى عمر بن عبد العزيز وشكت عيلتها وفقرها ، وقالت ان زوجها لحق بربه وترك بنات خمسا وطلبت ان يفرض لهن : فقال ما أسم الأولى ؟ فقالت : فلانة . قال فرضت لها كذا . فقالت الحمد لله يا أمير المؤمنين ثم قال والثانية ؟ قالت : فلانة . قال : - فرضت لها . كذا قالت : الحمد لله يا أمير المؤمنين . ثم سألها عن الثالثة . ففرض لها . فحمدت الله ثم الرابعة ففرض لها . فحمدت الله : ثم قالت : والشكر لأمر المؤمنين ، بقيت الخامسة واسمها فلانة : فقال لها عمر : لا اننا لا نفرض لها ، فقد فرضنا لآخواتها حين أوليت الحمد أهله أما الآن فقد أوليت الحمد غير أهله ، فمرى الأربع أن يفضلن على الخامسة !!! ولم يفرض لها لأن المرأة اتجهت لغير الله .

هذه مقتطفات من النظام الاسلامي في ادارة دفة حكمه ، والذي طبقت شهرته الآفاق وصار مضرب الأمثال للنظم الحديثة .

وربطه من أعلى .. ثم تدلى في ساحة البيت .. فكان إلى قلوب الحياة ..
 ● والأفلام الخليعة كم دمرت من شباب .. واضاعت مستقبلهم .. فكلوا بها
 الارتواء من الحرام .. وتعرضوا لحرمان الناس .. وبعضهم حاول تقليد
 المبتذل .. فأقيم على السرقة بطرق خديعة من غير عورة ولا ضرورة
 ولا حاجة .. إلا مجرد اللهو .. والتقليد .. والاحساس بالصباح ..

● عجب حال مجتمعنا المسلم : ندعو الشباب إلى العقوق والنزاهة .. والهدى
 عن مزالق الشيطان ، ودروب الأشرار .. والتمسك بالشرف والفصل ..
 ثم نرى أبناء هذا الجيل .. ونوري له الشيطان يدعوهم إلى الهدى
 أننا .. حتى ينسى الشباب أن هدى الله هو الهدى ..

● الشارع غير مسلم .. فالمرأة شبه عارية .. والأفلام في شوارعها تدعو
 إلى الانحراف .. وأفلام الفيديو داخل البيوت حتى الصباح وأكثرها من

المنوع فكيف يمكن الإصلاح ؟

رحم الله من أتبع حجة الله

● والعقوبات الكدائية قائمة في طريق الشباب الراغب في الوصول إلى تحقيق

رغباتهم بالحلال فكم من عقود زواج فسخت أمام أزمة الإسكان .. وكم من
 نساء خطبن لهن نكاحاً صحيحاً ثم تحولت إلى صومرة عقد الزواج بسبب غلام المهور .. وكم من أسر
 نه تفككت بسبب ارتفاع تكاليف الحياة .. نساء يغرن من حواء ثم يلصقن لهن بشع لبتا ليد
 ضيق وعسر وشدة ألف عائق وعائق في طريق المباح .. ويسرن وسهولته
 منها ..

فكيف يمكن أن تتحول دغوات المصلحين إلى واقع محسوس والانفضاض

مهند النكاح قائم بين الدين ومثله من الحياة وما فيها ؟

● ان في الأمة قادرين على تذليل الصعاب .. ان في الأمة مسئولين عن

اوضاعنا المتردية .. وان في الأمة من وضع الله في أيديهم اتخاذ القرار ..

فبالله من وهمهم الأمر من المصلحين والموسرين والقادة توجه هذا الكلام

لهمدا .. انهم ان يقفوا وقفة تأمل فيما نحن فيه .. وان يعملوا بما وهمهم الله

منهم على إصلاح الواقع .. والأخذ بيد الشباب إلى بو الأمان .. فهم مسئولين

في تلاحق أبنائهم .. انهم ان يقفوا وقفة تأمل فيما نحن فيه .. وان يعملوا بما وهمهم الله

منهم على إصلاح الواقع .. والأخذ بيد الشباب إلى بو الأمان .. فهم مسئولين

في تلاحق أبنائهم .. انهم ان يقفوا وقفة تأمل فيما نحن فيه .. وان يعملوا بما وهمهم الله

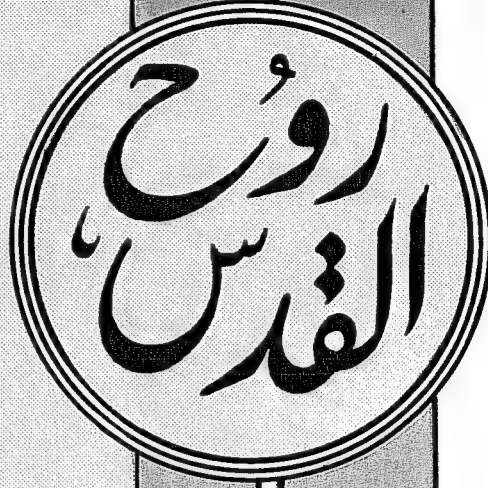
منهم على إصلاح الواقع .. والأخذ بيد الشباب إلى بو الأمان .. فهم مسئولين

في تلاحق أبنائهم .. انهم ان يقفوا وقفة تأمل فيما نحن فيه .. وان يعملوا بما وهمهم الله

منهم على إصلاح الواقع .. والأخذ بيد الشباب إلى بو الأمان .. فهم مسئولين

في تلاحق أبنائهم .. انهم ان يقفوا وقفة تأمل فيما نحن فيه .. وان يعملوا بما وهمهم الله

عقيدة



للمستشار / محمد عزت الطهطاوي

يؤمن النصارى في زماننا المعاصر بألوهية روح القدس لأنه في نظرهم حل على السيدة مريم بنت عمران والدة المسيح عليه السلام عندما جاء إليها في مكان عبادتها وبشرها بحمله ثم ولادته بعد ذلك دون اتصال منها بأي واحد من البشر .

كما يعتقدون ثانياً أنه هو الذي حل على المسيح عليه السلام عند تعميده في نهر الأردن

أنه : حل على الحواريين تلامذة المسيح وأصحابه بعد ان ذهب عنهم إلى العالم .

في ذلك بالنصوص الآتية من كتابهم المقدس .

النصر : ورد في إنجيل لوقا بالاصحاح الأول عدد ٢٦ - ٣٥ وهو :-

« وفي - السادس أرسل جبرائيل الملاك من الله الى مدينة من الجليل اسمها ناصرة ان عذراء مخطوبة لرجل من بيت داود اسمته يوسف واسم العذراء مريم فدخل إليها الملاك وقال سلام لك أيتها المنعم عليها - الرب معك مباركة انت في النساء ... وها أنت ستحبلين وتلدين ابناً وتسمينه يسوع ... فقالت مريم للملاك كيف يكون هذا وأنا لست اعرف رجلاً فأجاب الملاك وقال لها الروح القدس يحل عليك » . وكلمة يسوع تعني المسيح .

النص الثاني : ورد في انجيل مرقس في الاصحاح الأول عدد ٩ ، ١٠ وهو :
« وفي تلك الايام جاء يسوع من ناصرة الجليل ، واعتمد من يوحنا في الاردن

النص الثامن

وللوقت وهو صاعد من الماء رأي السماوات قد انشقت والروح مثل حمامة نازلا عليه .

النص الثالث : وقد روى في سفر أعمال الرسل في الاصحاح الأول عدد ٨ وهو القول المنسوب للمسيح إلى تلاميذه : « كلكم ستنالون قوة متى حل الروح القدس عليكم وتكونون لي شهودا في اورشليم وفي كل اليهودية والسامرة وإلى أقصى الأرض » . وكلمة اورشليم تعني مدينة القدس .

مجمع نيقية يضيفي القداسة على روح القدس في القرن الرابع الميلادي :
تكشفت قداسة روح القدس فجأة لدى النصارى عند انعقاد مجمع نيقية المسكوني سنة ٣٢٥ ميلادية فقد ألغى عقيدة التوحيد التي كانت سائدة لدى طوائف النصرانية خلال القرون الثلاثة الأولى للميلاد ، وبدلا منها فرض ذلك المؤتمر عليهم عقيدة الثالوث المكون من الأقانيم الثلاثة وهي :-

(١) الآب ويعنون به الله

(٢) الابن ويعنون به المسيح

(٣) والروح ويعنون به الروح القدس

ولما كان أعضاء ذلك المؤتمر يهتمهم في البداية استقرار مبدأ ألوهية المسيح ضمن عقيدة الثالوث لذلك فقد تركوا موضوع ألوهية روح القدس دون مناقشة فلم يثبتوها أو ينقوها بل أجلوا القطع في أمرها لفرصة أخرى .

تقرير ألوهية روح القدس بعد ذلك :

بعد فرض عقيدة الثالوث أو التثليث انقسمت طوائف النصارى حول طبيعة الأقنوم الثالث - وهو روح القدس الى طائفتين :-

ويتزعمها بطريرك الاسكندرية المبتدع والمدافع عن عقيدة الثلاث ويفسرهما بمفهومه الكنسي فيقول : إن المسيطر على العالم قوتي ثلاث هي كما قدمنا ألفا

(١) المكون الاول : وهو الله ويسمونه الآب
(٢) العقل : ويقصدون به المسيح ويسمونه الابن
(٣) النفس العائمة : ويقصدون به الروح القدس

على العالم قوتي ثلاث هي كما قدمنا ألقا
 الأب
 مونه الابن
 روح القدس
 ية وكان يعلن ان الروح القدس ليس إلها
 في ذلك السقف آخر كبر هو الاسقف

- الآب
مونه الابن
روح القدس
- ية وكان يعلن ان الروح القدس ليس إلها
في ذلك السقف آخر كبر ، هو الاسقف

الصائفة الثانية
ويتزعمها مقديونيوس الأسقف القسطنطينية وكان يعلن ان الروح القدس ليس إلها
ولكنه مخلوق مصنوع ، وكان يضايعه في ذلك الأسقف آخر كرسى هو الأسقف
أوسابيوس .
انعقاد مجمع القسطنطينية الاول :

ية وكان يعلن أن الروح القدس ليس إلهاً في ذلك الأسقف آخر كبير، هو الأسقف

عقد الامبراطور الروماني تاوديس الكبير

ميلادية ولم يحضره من جميع أنحاء

عجيب في الأمر أن هذا المؤتمر لم يجمع

لِيُنَاقِشَ بَلَى الْيَتِيمَ أَقْرَارًا لِيَهَيِّئَ قَبْلَ الْجَهَنَّمَ لِيَسْرَعَ عَذَابُهُ أَمْ وَفْقًا لِيُؤْمِنَهُ تَعْمَلُ

$\frac{m}{n} \cdot \frac{p}{q} = \frac{mp}{nq}$

أولاً من تقديس التوبة، الروح القدس، وبذلك اكتمل في نظرهم بنين التابوت المقدس أيضاً

ثانيًا: فالحق من القول بغيره أنك قد عرفت ما انتقدناه : « عنيما لك يا حبيبي ما بغيره »

وَيَسَّطِرْ عَلَى قَرْيَةِ الْوَالِدَةِ بِالْمَدِينَةِ اَعْلَى جَرْمَانَ اَلْاَسْقَفِيْنَ اَمْعَدُوْنِيْسِ وَاَوَسْلَانِيْسِ

واسقط من كل منهما ربيته . . . رسقا قتيعة ينعى ميلشوا قملو . « رضوا »

يُحَالِفُهُ وَدَاهِيَا نَدَامًا فِي رَسَقَاتِهَا يَمِينٌ بِمَنْ قَتَلَهَا فَقَالَ يُغْنِيكَ تَقْبِيلُهُ وَمُسْتَعِدُّهُ

ابراهيم بن يوسف الملقب بالنصير في حيدر اباد في سنة ١٢١٣ هـ

رحمة الله عليه ستان يمتا. ليحرممتا. ه يبقد رغا. عقة قيا اليه ٥٢٦ قنس رينه وسملا

يقول الشيخ بطريقه رادوية لا اله الا الله وصلى الله على النبي وآله

اسفقا الدين اجتمعوا في سبيلا - بل اياها بروح القدس - الرب الهنا المخلص من اجلنا

الأب الذي هو مع الأب والأبن مسجود له ومجد وبسبب أن الابن مع الابن في قلوب

القدس ثلاثة اقلبيم وبلاده وجوه وبلات حواص « ريسا اب زهنعيو زبلا (٦)

اللهی کلام ابن البطریق : مسقطاً زبانا من منعی زبانا (۶)

كيفية تقوية الروحانية القديس في مؤتمر القسطنطينية المذكور

١٠٠

قدم بطريرك الاسكندرية تفسيراً عجيباً الى المجتमेين في ذلك المؤتمر سريعا ما

وافقه عليه عقيدة لهم ولطوائف النصارى، وهذا التفسير هو بيعة الأبي

« ليس روح القدس عندنا بمعنى غير روح الله وليس روح الله شيئاً غير حياته فأذاً

... من ...

الكتاب وما دامت المقدمة خاطئة فلا بد وأن تكون النتيجة التي استبقت عنها خاطئة وهي تلك التي وافق عليها مؤتمر القسطنطينية الأول عن خروج القدس من أيدي المسلمين.

التفسير الواضح لروح القدس أو روح الله من واقع الكتاب المقدس لليهود

أولاً: في كتاب العهد القديم والذي يضم أسفار موسى الخمسة وأسفار التنبؤ بني إسرائيل.

٢ - تضمن السفر السابق الإشارة إليه في الإصحاح ١١ عددًا من التوبة أيضًا : « ليت كل شعب الرب كانوا أنبياء إذا جعل الرب روحه عليهم » أي تأييده وثباته لهم .

٤ - وشبهه بذلك ما ورد بسفر أشعيا في الاصحاح ٦١ عدد ١ قوله **يبارك هو الرب اله اسرائيل** .

اللَّهُ زَكِيٌّ ۖ هُنَا رُبُّهُ قَبْلَ بَعْدِ ۖ قَبْلًا فِي رُبِّهِ قَمَلًا ۖ نَا ۖ فَمُسْلِمًا ۖ ثَلَاثَ يَلْمِيقِ

٦ - وما ورد في سفر نحميا في الإصحاح التاسع عدد ٢٠ قوله : « وأعطيتهم روحك الصالح لتعلمهم » .
ثانيا : في كتاب العهد الجديد والذي يضم الاناجيل الأربعة المنسوبة الى متى ومرقس ولوقا ويوحنا والرسائل الملحقة بها نذكر الآتي :
(١) ورد في انجيل لوقا في الإصحاح الأول عدد ١٥ قوله عن النبي يوحنا : « لأنه يكون عظيما أمام الرب ... ومن بطن أمه يمتلئ من الروح القدس » النبي يوحنا يعني النبي يحيى بن زكريا عليهما السلام .
(٢) جاء في الانجيل السابق الإشارة اليه في الإصحاح الثاني عدد ٢٥ قوله عن سمعان التقى وكان من أهالي مدينة القدس : « وكان رجل في اورشليم اسمه سمعان ... والروح القدس كان عليه » .
(٣) ورد في سفر رؤيا يوحنا في الإصحاح الثامن عدد ٩ قوله عن المؤمنين بالمسيح عليه السلام : « إن كان روح الله ساكنا فيكم » .

هل اكتفى رجال الكنيسة بذلك القرار الثلاثي على هذا الوضع ؟ :
لم يكتف بعض رجال الكنيسة بذلك الثلاث على هذا الوضع السابق شرحه فهم لم يقتنعوا بالوهية روح القدس وأنه منبثق من الآب « أي الله » بل تراهم كأنهم تصوروا منافسة على زعمهم بين الله جل جلاله وبين المسيح عليه السلام لذلك عقدوا مجمعا آخر هو مجمع طليطلة سنة ٥٨٩ ميلادية انتهوا فيه إلى أن روح القدس منبثق من الابن أيضا : « بمعنى / انه منبثق أيضا من المسيح » مع أن هذا مناقض لما قالوه سابقا وللنصوص الأولى المشار إليها في صدر المقال من أنه هو الذي حل على العذراء مريم لدى البشارة لها ، وعلى المسيح عند العماد فمتى يفريق هؤلاء الغافلون ؟

ولم تقبل الكنيسة اليونانية هذه الزيادة الجديدة وكذلك الكنيسة القبطية بمصر لم تقبلها ولا تزال عبارة : « ومنبثق من الابن أيضا » موضع خلاف بين الكنيسة اليونانية والقبطية من جهة وبين الكنيسة الكاثوليكية من جهة أخرى وسببا لعدم الالتقاء بينهما .

الدكتور أحمد شلبي أستاذ علم مقارنة الأديان بجامعة القاهرة يعلق على قرارات المجامع الكنسية :

ويقول الدكتور أحمد شلبي عن تلك المجامع الكنسية وعما تصدره من قرارات عجبية في تقرير الألوهية : « وهكذا اتخذت تلك المجامع سلطة صنع الآلهة » فيا للعجب العجيب .

ما يقوله الفيلسوف والمفكر اللاهوتي الهولندي سبينوزا عن الروح القدس أو روح الله :

يقول ذلك الفيلسوف إن كلمة روح في اللغة العبرانية تعني الذهن أو حكم

الذهن ، ولهذا استحققت الشريعة نفسها بمقدار تعبيرها عن الفكر الالهي أن تسمى روح الله وفكره .

فاذا قلنا روح الله في النبي ، أنزل الله روحه في البشر ، والبشر ملء بروح الله أو بالروح القدس ، فهذه عبارات لا تعني سوى أنه كانت للأنبياء فضيلة خاصة فوق المعتاد ، وأنهم كانوا يثابرون على التقوى دواما ، وكانوا بالإضافة إلى ذلك قادرين على إدراك فكر الله أو حكمه بمعنى أن روح القدس يعني الفكر الصائب المستقيم المستوحى من الله .

النبي الإسرائيلي أشعيا يؤيد في سفره ما ذهب إليه الفيلسوف والمفكر سبينوزا من تفسير :

وذلك في قوله : « ويخرج قضيب من جذع ييس ويحل على روح الرب روح الحكمة والفهم روح المشورة والقوة روح المعرفة ويخافه الرب ، ولذته تكون في مخافة الرب فلا يقضي بحسب نظر عينيه ولا يحكم بحسب سماع أذنيه بل يقضي بالعدل للمساكين » أنظر سفر أشعيا في الإصحاح ١١ عدد ١ .

الروح القدس في عقيدة الاسلام :

هو الملك « جبريل عليه السلام » اصطفاه الله لينزل بالوحي على رسله وأنبيائه ، وإطلاق روح القدس عليه لأنه ينزل بالقدس أي الطهر من الله والمراد به الوحي - الذي يطهر نفوس البشر من الجهل والإثم ، أو لطهره من الأدناس البشرية فهو من إضافة الموصوف إلى صفته .

وهو الذي نزل بالقرآن الكريم على رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى يصف نزوله بالقرآن عليه صلى الله عليه وسلم : (قل نزل به روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين) النحل / ١٠٢ ومن أوصافه أيضا أنه الروح الأمين فهو أمين على وحي الله المنزل من السماء قال تعالى في وصفه : (نزل به الروح الأمين ، على قلبك لتكون من المنذرين) الشعراء / ١٩٣ و ١٩٤

ولهذا الملك من القوة العظيمة ما لا يعلمه إلا الله فلقد قام بتعليم القرآن الكريم وتلقينه للنبي صلى الله عليه وسلم بماله من قوة وبأس وشدة قال تعالى : (إن هو إلا وحي يوحى . علمه شديد القوى . ذو مرة فاستوى) النجم / ٤ - ٦ وكثيرا ما كان يحدث للنبي صلى الله عليه وسلم مشقة شديدة في التلقي من ملك الوحي جبريل عليه السلام .

حدثت عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أن الحارث بن هشام سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف يأتيك الوحي ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحيانا يأتيني مثل صلصلة الجرس وهو أشده علي فيفصم عني وقد وعيت عنه ما قال وأحيانا يتمثل لي الملك رجلا فيكلمني فأعي ما يقول ، قالت عائشة

رضي الله عنها قولا رأيت أن ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفطم عنه وإن الله جبينه ليتفصد عرقا

ماذا يعني إضافة لفظ الروح إلى الله بوجه عام
إن إضافة لفظ الروح إلى الله هي إضافة تشريف أو تعظيم وليس هذا من مبتكرات اللغة العربية وحدها بل هو قديم جدا ومتعارف عليه عند العبرانيين وبديل على ذلك الأستاذ / إبراهيم الحوراني وهو من علماء أهل الكتاب ومفسريهم فيقول في أبحاثه التي ضمنها كتابه السنن القويم في تفسير أسفار الكليم : « اعتاد العبرانيون أن ينسبوا إلى الله ما يريدون تعظيمه طبقا لما يلي :-

- (١) ورد بسفر التكوين في إصحاح ١ عدد ٢ قوله عن الريح العظيمة : « روح الله يرف على وجه الماء » رابع سبعة في نم نم بيضة رضيعه : « طرفة رطله (٢) ورد في السفر السابق الإشارة إليه في إصحاح ٢ عدد ٢ أعني بني حث و قولهم لابراهيم عليه السلام لما نزل عليهم بفلسطين : « أنت رئيس من الآن » أي رئيس عظيم (٣) ذكر مزمور ٣٦ عدد ٦ قوله : « عدلك مثل جبال الله » أي مثل جبال عظيمه . (٤) ورد في سفر صموئيل الأول إصحاح ٢٦ عدد ١٢ قوله : « لأن سبات الرب وقع عليهم » أي وقع عليهم نوم ثقيل عميق

« ماذا يعني إضافة الروح إلى الله في القرآن الكريم »
« ماذا يعني إضافة الروح إلى الله في القرآن الكريم »
« ماذا يعني إضافة الروح إلى الله في القرآن الكريم »

- ١ (قال تعالى تعال خلقناهم من نوحا نوحا) (فإذا أنزلناهم من نوحا نوحا) (فإذا أنزلناهم من نوحا نوحا)
٢ (قال تعالى عن الناقة التي طلبها قوم صالح عليه السلام آية لهم) (فقال لهم رسول الله ناقة الله وبسوقها) (فقال لهم رسول الله ناقة الله وبسوقها)
٣ (وقال) (وقال) (وقال)

عليه السلام رحمة من الله لقومه ونعمة عظيمة منه عليهم إن كان يشهدون أن لا اله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله
سعادتهم في الدنيا والآخرة يسبى روحا من الله قال تعالى في سورة النباء ٧١
ابن شهر بن وهب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل
وقد تكلم الله بالروح بمعنى الروح الذي يحيى به ملك الوحي لأنه يحيى القلوب

الميتة من جهالاتها قال تعالى : (وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا)
الشورى / ٥٢ .

فالقرآن الكريم وهو الوحي المنزل من الله بأحيائه تلك القلوب كان سببا للحياة
الأخروية الموصوفة في قوله تعالى : (وأن الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا
يعلمون) العنكبوت / ٦٤ .

وقد تكون بمعنى جبريل عليه السلام قال تعالى : (فأرسلنا إليها روحنا فتمثل
لها بشرا سويا) مريم / ١٧ روى أنه كان موضوعا في بيت العبادة لبني إسرائيل
فبينما هي في خلوتها أتتها جبريل عليه السلام في صورة إنسن كامل لتستأنس
بكلامه وتلقى منه ما يلقي إليها من كلمات ربها .
فالإضافة الى الله كلها إضافة تشريف وتفضيل وتعظيم

الإسلام يشهد ببراءة المسيح عليه السلام من رجم النصارى

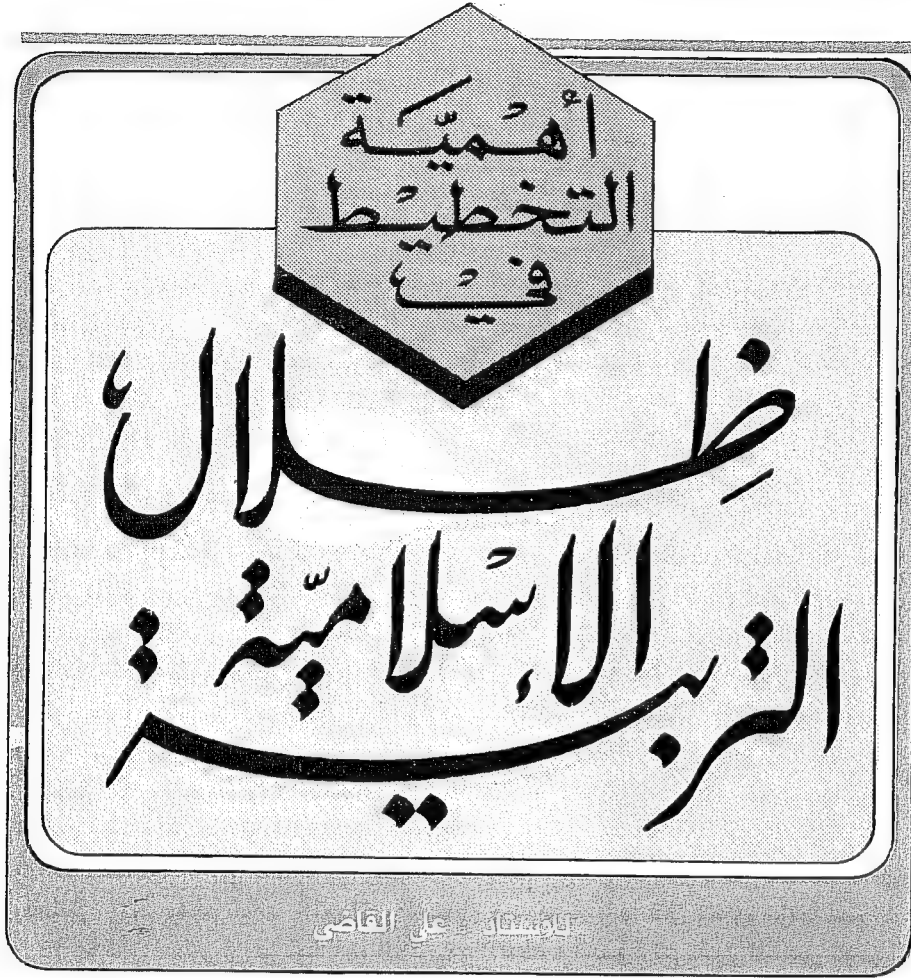
فما صح وما استقام أن المسيح وهو بشرا اصطفاه الله لتبليغ الرسالة الى قومه
الاسرائيليين وأعطاه الكتاب الذي يرتبدهم الى عبادة به و أعطاه الحكمة وحسن
التصرف في الأمور ، وأعطاه النبوة العظمى من الخطأ ثم يتنكر لرؤيته الذي اختاره
لهداية خلفه فيقول للناس كونوا علي في إشراكا مع الله أو أفولدا ، ولكن يقول لهم
كونوا علماء عاملين كاملين في العلم والعمل لانكم تعلمون الناس الكتاب وتدرسونه
فأولى بكم أن تتعلموا ولا تحيدوا عنه .

كما أنه ما صح وما استقام أن يأمرهم أن يتخذوا الملائكة : « ومنها روح
القدس » ، والنبیین أربابا فلا يليق به وهو رسول من عند الله أن يأمرهم بالكفر بعد
إذ هم مسلمون ، أي مخلصون ومنقادون لربه ، ولكن نتج كل ذلك بخلطهم الحق
بالباطل وتحريفهم آيات التوراة والإنجيل وسوء تأويلها قال تعالى مؤنبا لهم :-
(ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا

عبادا لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم
تدبرسون . ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبیین أربابا أما أمركم بالكفر بعد
إذ أنتم مسلمون) آل عمران / ٧٩ و ٨٠ .

مراجع أخرى

- ١) كتاب المسيحية - طه عبد الحميد - الدكتور أحمد شلبي .
- ٢ - المرجع السابق .
- ٣) كتاب محاضرات في النصرانية للمرحوم الشيخ محمد أبو ذر
- ٤) المرجع السابق
- ٥) كتاب النصرانية والاسلام - عالية الاسلام ودوايه الى قيام الساعة - لكتات - هذا المقال
- ٦) كتاب المسيحية - مقارنة الأديان - للدكتور أحمد شلبي .
- ٧) كتاب المصطفى السابق
- ٨) كتاب رسالة في اللاهوت والسياسة تأليف سبينوزا ترجمة الدكتور سبيع حنفي
- ٩) كتاب الخارقي .
- ١٠) كتاب السنين القديم في تفسير إسحاق الكليم نقل عن كتاب سلاسل المناظرة الاسلامية النصرانية للإستاذ عبد الله العلمي
- ١١) الفري البمشقي أستاذ دروس تفسير القرآن في الجامع الاموي بدمشق سابقا .
- ١٢) كتاب الفرق في تعريف القرآن لشيخ القاسم الحسين بن محمد المعروف بـ شيخ الإحنفاني



بين القدرات والامكانيات المتاحة على اختلاف أنواعها وما يراد أن يحقق من أهداف وتطلعات وآمال .

خصائص التخطيط :

للتخطيط خصائص كثيرة أهمها ثلاث :
 أولا : أنه يتضمن النظر الى المستقبل وآماله بالنسبة لفرد او مجموعة من الناس أو للدولة او لمجموعة من الدول التي تسير على منهج واحد في نوع من

ما المقصود بالتخطيط :

يقصد بالتخطيط العملية المنظمة التي يتم بها اختيار احسن الحلول للوصول الى اهداف معينة - وقد يكون التخطيط طويل المدى او متوسط المدى - او قصير المدى - وقد يكون في الشؤون الاقتصادية او العسكرية او الثقافية او غير ذلك مما يهم الأمة في مستقبل حياتها .
 والتخطيط - في جوهره - موازنة

لتخطيطها تاركة للمؤسسات حرية التصرف والمبادرة التلقائية .

وهناك التخطيط التشجيعي : وهو الذي تكتفي فيه الدولة بالالتجاء الى بعض الاساليب في الثواب والعقاب - عن طريق الضرائب وغيرها - من اجل تحقيق اهداف الخطة بدلا من ان تقوم بالتنفيذ .

أهمية التخطيط :

ويأتي سؤال لماذا تهتم الدولة في كل قطاعاتها بالتخطيط ؟

والجواب : ان التخطيط يساعد مساعدة فعالة على تحقيق الاهداف - مع الاقتصاد في الوقت والجهد والمال .

ولكي يكون التخطيط سليما فلا بد وان يحقق الاهداف التي تنسجم مع المجتمع وقيمه واخلاقه ومعتقداته - والا فان المجتمع سيكون في حرب داخلية وبذلك يخسر المجتمع من هذا التخطيط .

ومن ذلك ما نلاحظه في نظمنا التعليمية في جامعاتنا اذ ان الخطة والمحتوى واردتان من الخارج ولا تتفقان مع قيم الشعب ومعتقداته - ومن هنا ينشأ الصراع بين خريجي الجامعات وبقية طوائف الشعب لاختلاف على القيم والمعتقدات احيانا - وهذا ما يحدث في معظم دول العالم الاسلامي

العوامل التي تؤثر في التخطيط :

واهم العوامل التي تؤثر في

أنواع التخطيط في ضوء الامكانيات المتاحة سواء أكانت هذه الامكانيات اقتصادية أم بشرية أم غيرها .

ثانيا : انه يعني العمل الايجابي الهادف الذي يقوم على اساس متين من الفهم والجدية الكاملة في العمل .
ثالثا : انه يعني التنظيم في علاقات الافراد بعضهم ببعض ، وبأنظمة الاجتماعية المختلفة ، في ضوء ادراكه للعلاقة بين الأسباب والنتائج .

من هنا كان لابد - عند التخطيط لعمل ما - ان تتوفر له البيانات الكافية للموضوع الذي يخطط له والاحصاءات التي تلزم - مع العناية الكاملة بأن يكون كل ذلك على درجة كبيرة من الصحة والدقة حتى يكون التخطيط قائما على اساس سليم .

انواع التخطيط :

والتخطيط له انواع كثيرة - وقد تبنت كل دولة ما يناسبها من انواعه على حسب تقدير المسؤولين في كل دولة .

فهناك التخطيط الالزامي : الذي يشمل كل قطاع من قطاعات الدولة فيفرض عليه الالتزام بما تحدده الخطة من الأهداف .

وهناك التخطيط الحر - وهو الذي تقوم فيه الدولة بدراسات تنبؤية في الاقتصاد والتكنولوجيا ، ثم تترك المؤسسات ورجال الاعمال يتصرفون بحرية حسب ظروفهم .

وهناك التخطيط الباني : وهو الذي تحدد الدولة بموجبه الأهداف ثم تضع المؤشرات الى ما ينبغي اتخاذه

التخطيط قاسي ياتي وملا قى له لهيلعنا
غير لقلنا قى ليلاه ففحتنا

اولاً : الموضوعات الاقتصادية :
ويقتضيها الاقتضاءات الاقتصادية المتبادلة المتبادلة
لأنها تقتضيها على الخطوط التي لا يرد
تفويضها وقوة تكون فيها الاقتضاءات
من مقتضىاتها السبوتة على مقتضىاتها
الأفراد أو من الاقتراض الداخلي أو
الخارجي أو غير ذلك - وقد تكون
مزيجا من هذا كله : مقتضىاتها

ثانياً : ما العوامل الاجتماعية :
ويقصد بها السكان ومدى استعدادهم
المجموعة التي ستقوم بتنفيذ ما خطط
لها سواء أكان ذلك من الخلق أو الحية
الجسمية أم العقلية أم التعليمية أم
الثقافية أم النفسية - ثم معدل النمو
السكاني سواء أكان الجائز أم المستقبل
الأيام ميسرة بها سواء أكانت تقصد
... فإن تقصدهم فإنها صام حذرة حذرة

ثالثاً: العوامل السياسية: ويقصد
بها: لا أسلوب الذي تتميز عليه الدولة
وهل هو أسلوب شيوعي أو أسلوب
رأسمالي أو أسلوب إسلامي ؟ لأن
هذه تؤثر على التخطيط كما يؤثر على
التنفيذ. رابعاً: منهجية
والتخطيط يستلزم وصف الموقف
الحالي وتقويمه في الفاحية التي يراد
عمل التخطيط لها ثم دراسة الواقعة
والفاعلية وذلك طبقاً لما
يراد تحقيقه في المستقبل. فالتخطيط
في الإسلام

التخطيط في الإسلام ينبع أولا من
عقيدة المسلم التي ينبغي ان تكون
سببا ومفاهيمها واضحة في ذهن

قد اتمتم اليهن - وكثيرا هذه السنوات على
التي تأكل بذاتها كل ما يقدم لها الشدة
نهمها وجوعها لا قليلا مما تحفظونه
وتصونونه من التهامها - ثم تنقضي
هذه السنوات العجاف المجده التي
تأتي على ما خربتم واخربتم من
سنوات الحب تنقضي ويعقبتها عام
رخاء فيه يغاث الناس بالزرع والماء
وتنمو كرومهم ويعصرونها خمرا - كما
تتمو السمسسم والخس فيعصرونها
زيتا

وقد عم القحط كل مصر ووصل الى
بلاد كنعان التي يسكن فيها يعقوب
واولاده - وقد تولى يوسف عليه
السلام التخطيط لهذه الفترة التي
تبلغ خمس عشرة سنة وتولى التنفيذ
الدقيق طوال هذه الفترة - وقد كان
يوسف عليه السلام لا يعطي للرجل
اكثر من حمل بعير - حتى يستطيع ان
يجتاز هذه السنوات العجاف بسلام .
وكان عليه السلام القدوة المثلى في
التنفيذ - فكان لا يشبع نفسه ولا يأكل
هو والملك والجنود الا اكلة واحدة في
وسط النهار - وهذه ميزة في التخطيط
الاسلامي فالمسؤول عن التخطيط او
التنفيذ لابد وان يكون اول المتزمين
بالتنفيذ - بل وان يكون قدوة في ذلك
فلا يأخذ اكثر من غيره - بل يأخذ اقل
من غيره حتى يكون الرضا بما يعمل
كاملا - ولعل هذا الالتزام هو الذي
جعلهم يجتازون هذه المحنة القاسية
بنجاح كامل .

والهجرة مثال للتخطيط الكامل

كما تلى الدكتور فرانتس ويتال يقول
(ان اقبح انشيط فكري قام به
المسلمون يدلنا جليا في حقل المعرفة
التجريبية ضمن دائرة ملاحظاتهم
واختياراتهم - فانهم كانوا يبدون
نشاطا واجتهادا عجيبين حين
يلاحظون ويلاحظون واحين
يجفون ويرتبون ما تعلموه من
التجربة) (١) . تأمل هذا عند تداع
وقد ضرب القرآن الكريم مثلا
للتخطيط السليم الذي قام على انيس
متطقية فامكن بذلك تلا في مجاعة كانت
تهدد الناس جميعا بالهلاك - لولا
التخطيط السليم الذي قام به يوسف
عليه السلام وهو امين على الخزائن -
وذلك حين فسر الرؤيا التي جاءت على
لسان ملك مصر في قوله تعالى (وقال
الملك اني اوى سبع بقرات سمان
ياكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات
خضر) سورة يوسف / ٤٢ . وتولى
يوسف عليه السلام تفسير الرؤيا فقال
(تزرعون سبع سنين دابا)
يوسف / ٤٧ . متتابعة مجدين بلا
انقطاع في عمل مستمر وهي السنوات
السبع المرموز اليها بالبقرات
السمان - فما حصدم فاتركوه في
سنبله لان هذا يحفظه من السوس
والمؤثرات الجوية واحتفظوا به
للسنوات العجاف التي رمز اليها
بالبقرات العجاف - وهذه طريقة
سليمة لحفظ المحصول سليما طوال
هذه المدة - الا قليلا مما تأكلون
فجردوه من سنبله ويكون الحب لكم
والتبن لدوابكم - ثم تأتي من بعد ذلك
سبع شداد لا زرع فيهن يأكلن ما

المتكامل - تولاه النبي صلوات الله وسلامه عليه في مرحلة من أهم مراحل الدعوة الإسلامية وأخطرها .

فقد بدأ النبي صلوات الله وسلامه عليه يخطط للهجرة إلى المدينة التخطيط الدقيق الذي لا يترك كبيرة ولا صغيرة في طوق البشر أن يعملها إلا عملها - فقد استبقى النبي عليه الصلاة والسلام معه أبا بكر وعلياً كجزء من الخطة فكل منهما دوره الهام .

وبدأ أبو بكر يقوم بدوره المرسوم له فابتاع راحلتين حبسهما في داره يعلفهما استعداداً لهذه الرحلة واستأجر دليلاً خبيراً بالصحراء ليستعين به في هذه الرحلة الشاقة وهو عبد الله بن أريقط - وكان مشركاً - ولكنه كان أميناً على الأسرار - ودفع إليه الراحلتين - فكانتا عنده لميعادهما .

وقد حدد النبي عليه الصلاة والسلام دور كل من الأشخاص الذين وضعت الخطة على أساس اشتراكه في التنفيذ .

فمهمة عبد الله بن أبي بكر - وهو غلام حاذق سريع الفهم - أن يتسمع لهما ما يقول الناس فيهما - ثم يأتيهما إذا أمسى في الغار ليبلغهما بأخبار ذلك اليوم وبهذا يكونون على علم بكل تحركات قريش - فهو بذلك كان يقوم بدور رجل المخابرات .

ومهمة عامر بن فهيرة مولي أبي بكر - أن يرعى غنمه نهاره - ثم يريحها عليهما إذا أمسى في الغار - فيقوم

بمهمة مزدوجة الأولى : أن يتتبع أثر عبد الله بالغنم فيعفى عليه والثانية أن يحتلب الرسول عليه الصلاة والسلام وأبو بكر من الغنم وأن يذبجا .

ومهمة علي بن أبي طالب مزدوجة أيضاً : الأولى ، أن ينام مكان النبي عليه الصلاة والسلام ليغمى الأمر على قريش والثانية أن يؤدي الودائع التي كانت عند النبي صلوات الله وسلامه عليه لأهل قريش .

وكانت مهمة عبد الله بن أريقط أن يكون دليلهما في هذه الخطة ذلك لأنه كان خبيراً بالصحراء وموطن ثقة .

ومن التخطيط الذي اتبعه النبي عليه الصلاة والسلام في الهجرة سرية الخطة كلها - السرية التامة - فلم يكن يعرف بالخطة إلا النبي عليه الصلاة والسلام وصاحبه والدليل - حتى أن أبناء أبي بكر كانوا لا يعرفون شيئاً عن وجهتهما - ولم يعلموا إلا بعد الوصول إلى المدينة تقول أسماء : مكثنا ثلاث ليال ما ندري أين وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن استمعنا إلى صوت يتردد في مكة منشداً :

جزى الله رب الناس خير جزائه
رفيقين حلاً خيمتي أم معبد
هما نزلاً بالبر ثم ترحلاً
فأفلح من أمسى رفيق محمد

قالت أسماء : فلما سمعنا قوله عرفنا حيث توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن وجهته إلى المدينة .

ومع أن المدينة تقع شمال مكة إلا أن التخطيط الدقيق جعلهم يتجهون

الإسلامي تربية تقوم على أساس فهم
المسلم لرسالته التي تجعله يحطم
الصهيونية والا استعمار في كل صوره
وأشكاله - ثم تجعله يحمل رسالته الى
الدنيا كلها ليخرج من فيها من عبادة
العباد الى عبادة الله - كما قال
ربيعي - لرستم قائد الروم - ثم يحقق
رسالته باعتباره خليفة لله في الأرض
يحق الحق ويبطل الباطل وينشر العدل
ويعمر الأرض .

ولذلك فلا بد من وضع خطة
ليتوافق المجتمع الإسلامي مع
الاختراعات التكنولوجية المختلفة
المتنوعة والمتطورة - على أن يستوعبها
ويستخدمها في حدود قيمه الإسلامية
والاسار في طريق يتحول به عن هدفه
الأسمي ويصبح المجتمع الإسلامي
حائرا كالمجتمعات الغربية منصرفا
عن القيم والأخلاق وفاقدا لأهم
عناصر السعادة .

وإعادة تربية المجتمع الإسلامي
تكون في جميع المجالات - المجال
التربوي والمجال السياسي والمجال
العسكري والمجال الاقتصادي
والمجال الثقافي وما الى ذلك - حتى
يكون كاملا متكاملا .

بهذا يمكن للمجتمع الإسلامي أن
يستعيد مكانته وأن يؤدي رسالته
الإسلامية وأن ينقذ نفسه من موجات
التحلل والضياح التي تسير إليها
المجتمعات الغربية - ثم ينقذ منه هذه
المجتمعات أيضا .

وبهذا يرضى المجتمع الإسلامي
عن نفسه ويرضى عنه كل مجتمع في
هذه الحياة ويرضى الله تعالى عنه .

إلى الجنوب لتضليل المطاردين .
وهكذا نجحت هذه الخطة النجاح
الكامل فوصل النبي عليه الصلاة
والسلام إلى المدينة بسلام حيث أدى
رسالته كاملة - بل أن الهجرة أصبحت
مبدأ للتاريخ الإسلامي - لما لذلك من
أهمية كبرى في حياة المسلمين .

الاحصاء والتخطيط :

والاحصاء عامل هام في التخطيط -
لأنه يبين الامكانيات المتاحة لتنفيذ ما
يراد تنفيذه - وقد استخدم النبي عليه
الصلاة والسلام الاحصاء في المدينة
لمعرفة الامكانيات الموجودة حتى يرسم
الخطة على أساس سليم - وقد روى
البخاري أنه صلوات الله وسلامه
عليه أمر بعض أصحابه - بعد الهجرة
إلى المدينة - أن يحصر عدد الذين
يلفظون بـالإسلام فكان عددهم
خمسمائة وألفا - وقد كان يعرف عدد
المهاجرين منهم وعدد الأنصار - وعلى
هذا الأساس بدأ يخطط للغزوات
والسرايا حتى أتم رسالته .

خاتمة :

والآن - ونحن في مطلع القرن الخامس
عشر الهجري - ونحن نريد أن نبدأ
صفحة جديدة في التخطيط وفي التنفيذ
تعيد للمسلمين مجدهم وللإسلام
عزته - فإن علينا أن نفكر في تخطيط
جديد كامل متكامل يجعلنا نسير في
طريق تحقيق الهدف الذي نريد أن
نصل اليه .

لا بد وأن نخطط لتربية المجتمع

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

اجود الناس .. واحلم الناس

قال عمر بن الخطاب - رضي الله عنه : « إني لأعلم أجود الناس ،
وأحلم الناس : من أعطى من حرمه .
وأحلم الناس : من عفا عن ظلمه »

ضروريات في نظر الاسلام

كُتِبَ عمر بن عبد العزيز - رضي الله عنه - إلى عماله : أن أقضوا
عن الغارمين .
فكُتِبَ إليه : إنا نجد الرجل له المسكن والخادم ، وله الفرس ، وله
الأثاث في بيته .
فكُتِبَ عمر : لا بد للرجل من المسلمين من مسكن يأوى إليه رأسه ،
وخادم يكفيه مهنته ، وفرس يجاهد عليه عدوه . وأثاث في بيته ، ومع
ذلك فهو غارمٌ فاقضوا عنه ما عليه من الدين .
هكذا الحال في عهد عمر بن عبد العزيز : يعتبر المسكن ، والخادم ،
والفرس ، والأثاث من الضروريات التي لا غنى للإنسان عنها ، ولا
يلزم بيعها وفاءً لدينه ، مادام بيت مال المسلمين يستطيع القضاء
عنه . مجتمعٌ إسلاميٌّ فاضلٌ !!

أدب الضيافة

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ، جائزته يوم وليلة ، والضيافة ثلاثة أيام ، فما كان بعد ذلك فهو صدقة » ولا يحل له أن يشوي عنده حتى يخرجه .

هكذا الحياة

قال الشاعر :

حكم المنية في البرية جاري ما هذه الدنيا بدار قرار
بيننا يرى الانسيان فيها مخبراً حتى يرى خبراً من الأخبار
طبع على كدر وانت تريدها صفوا من الأقداء والأكدار
ومكلف الأيسام ضد طباعها متطلب في الماء جذوة نار
والعيش يوم والمنية بقضة والمرء بينهما خيال سار
والنفس إن رضيت بذلك أو أبت منقادة بأزمة الأقدار

المصالحة مع الله

قيل لراعٍ عابِدٍ وَجَدَتْ الذَّنَابُ بين غنمه ، وهي لا تؤذيها : متى
اصطلحت الذَّنَابُ مع غنمك ؟
قال : منذ أن اصطلح الراعي مع الله .

عز الطاعة

قال علي - كرم الله وجهه - : من أراد الغنى بغير مال ، والكثرة من غير عشيرة ، فليتحول من ذل المعصية إلى عز الطاعة .

العرب

للأستاذ / محمد السيد الداودي

وضعته في مجال الفخر الحانا
فقد بنى لي في دنياه إيوانا
فارتد من فوره بالغيط ملانا
لكنها محنة ردت حيرانا
فلست أحسن إفصاحا وتبياننا
أرى على منبري سجنا وسجانا

نسجته من غشاء القلب أوزانا
ورحت أشدو به في كل أونة
قام الهزار يحاكيه وينشده
وعاد يلهث لا جوعا ولا عطشا
ماذا أصابك؟ قال الصوت مختنق
من بعد شدو وتطريب وتسرية

وبعثرتها رياح الحقد نيرانا
فأذعنت لصير السوء إذعاننا

ما بال حبات عقد اللؤلؤ انفطرت
ومزقت شرعة الأهواء وحدتها

مجدا يسير به التاريخ نشوانا
أكان مجدكم زورا وبهتاناً ؟
ألم تروا في بناء العز « قحطانا » ؟
نورا ويملؤه هديا وإيماناً ؟

يأيها الملا الأعلون إن لكم
فما لكم في إنتكاسات مروعة
ألم تروا « يعربا » أرسى قواعده
ألم تروا سيد الأكوان يبهره



حبا وودا وإخلاصا وعرفانا
ترقوا على هامة الجوزاء عقباناً
لكم إذا تبتغون المجد عنوانا
وصيرتكم أحاديثا وسلوانا
إلى المكاييد أسادا وذؤباناً
فالخضم يرقبكم سرا وإعلانا
فكيف تمسون أسماكا وحيثانا
يا ليتها صادفت في السوق اثمانا
لما أصاب « فلسطينا » و « لبناناً »
وبات للقتل والتدمير يقظانا
تفوح آياته روحا وريحاناً ؟
فيستحيل خراب النفس عمرانا
كم عاث في الأرض إفسادا وعدوانا
فقد شكا غدره من قبل موتانا
ولا رعى الله قبرا ضم « ديانا »

عودوا إلى مجدكم وابنوا معاله
وطهروا من ظلام الحقد أنفسكم
وفي حمى الدين والأخلاق متسع
ما للخطوب أطاحت عزم وحدتكم
وأشمتت بكم الأعداء فاستبقوا
هلا اجتمعتم فوحدتم مشاربكم
وانتم الصيد أمسى في حباله
بعم كرامتكم والسوق كاسدة
ألم تفيقوا وجل القوم في سنة
سطا العدو عليهم سطو مقتدر
أهكذا وكتاب الله في يدنا
يهدي إلى الحق في أضواء منطقته
يا قاتل الله صهيونا وشيعه
إن يشك أحيائنا يوما نذالته
فلا رعى الله « شاميرا » وسالفه



الفن الإسلامي

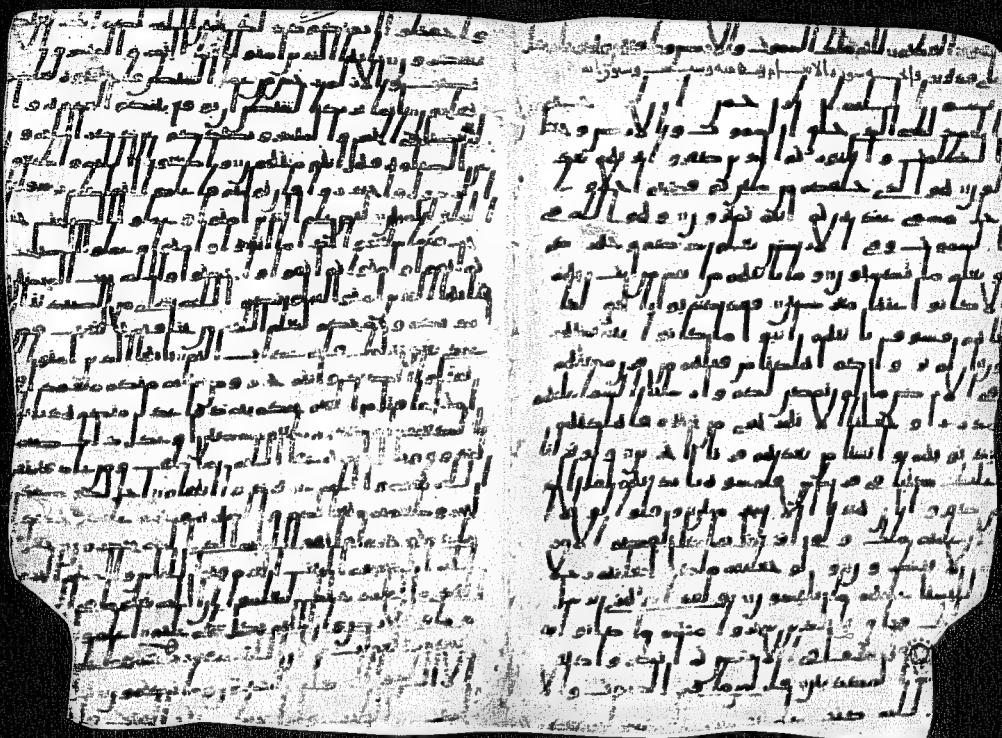
في

متحف الكويت الوطني

استطلاع : نبيل الخانجي

اسباب كثيرة تحفزك الى التأمل الهادئ ، حين تقف - بعيدا عن تيار الحياة الصاخب - امام الآثار العريقة للفن الاسلامي في متحف الآثار الاسلامية بالكويت ، الذي لا يبعد سوى بضع عشرات من الامتار عن شاطئ الخليج وأمواجه اللازوردية .

أمجد تأمل ؟ .. إنه في الحقيقة أبعد من حد التأمل . إنه قراءة عميقة ومعاناة حية للخطوط والألوان والزخارف والأشكال .. أو - بصورة عامة - للابداع الدؤوب الذي عالج التراب والمعدن والخشب وسائر أنماط المادة ، وطوعها للتصور الشامل الذي جاء به الاسلام عن الكون والحياة والانسان ، وعبر بها عن مغامرة الخيال المتنازع الى الجمال في النفس البشرية ، وتفجر بها عن دوافع الابداع التي نفختها في روح الانسان إرادة الخالق العظيم .. سبحانه !



صفحتان من مصحف كريم مخطوط وفقاً من اقدم قطع النجف كتيبتا بالخبر على رقعة
مكة (الدينه القرن الثاني الهجري) يبدأ النص من (آخر سورة المائدة الى الآية ١٢) من الانعام

الخطوط التي تتدفق في لين ، وتنساب متداخلة في حركة لا نهائية
والزخارف التي تستشعر فيها نبض الطبيعة ، وسوانح الفطرة ، وعنفوان
الخيال ، كلها معا .

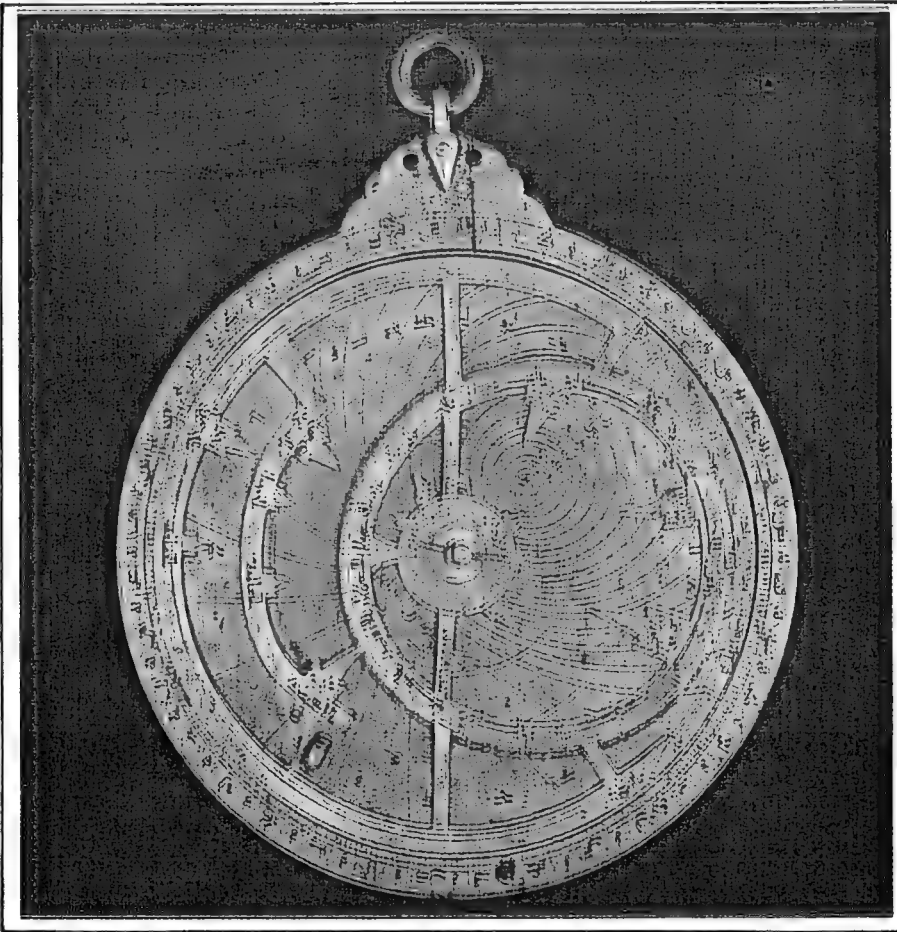
والنغمات والنقوش التي تحكي لك عناد الصبر ورهافة الحس يتجلبان في يد
صانع

والألوان التي تشع بالحياة في اثار آتية من زمن الموت !
وفوق ذلك كله .. هذا العبق التاريخي الذي يحيط بالفن امامك ، ثم يستحوذ
عليك انت ، ثم يغمرك .. ويغمرك .. فتحس بانك تنضو عنك ملاءة الحاضر ،
وتجتاز حجب الزمن ، وتنفض في دھول ونشوة وأسر الى هينمات الماضي الموهل في
القدم والتراب والعدم ... !

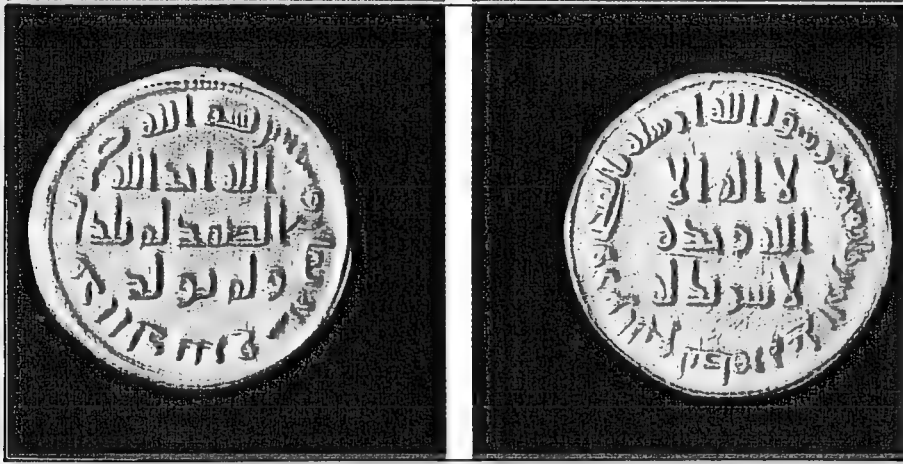
بين الولوع والهمة :

أكثر من عشرين ألف قطعة من آثار
الفن الاسلامي تم جمعها في تسع سنوات
فقط .. إنه لزمن قصير نسبيا ، وبخاصة
إذا كان الجهد المبذول في ذلك جهد رجل
واحد ، بيد أن الولوع جمر الهمة ،
ولنستمع الى ما يرويهِ لنا صاحب هذا
الجهد الشيخ ناصر صباح الأحمد
الصباح في مجموعته عن الفن الاسلامي

في متحف الكويت الوطني :
« بدأ اهتمامي بالتراث الاسلامي
عندما أرسلني والذي لتلقي العلم في
القدس الشريف ، حيث أتيح لي أن أزور
الاماكن المقدسة ، وأن أتذوق عظمة
تصميماتها المعمارية ، وجمال زخارفها ،
كما اغتنمت الفرصة أثناء إقامتي هناك
لملاحظة جدران المدينة وبواباتها وشبكة
المياه فيها ، مما يشهد على توفر المعارف
الفنية والمهارات التقنية لدى الحرفيين



اسطرلاب من البرونز . العراق . عليه تاريخ ٣١٥ - هـ



وجهان لدينار من الذهب . سورية . دمشق . ٧٨ هـ من اقدم قطع المجموعة

المتحف ودار الآثار : بواكير النشأة

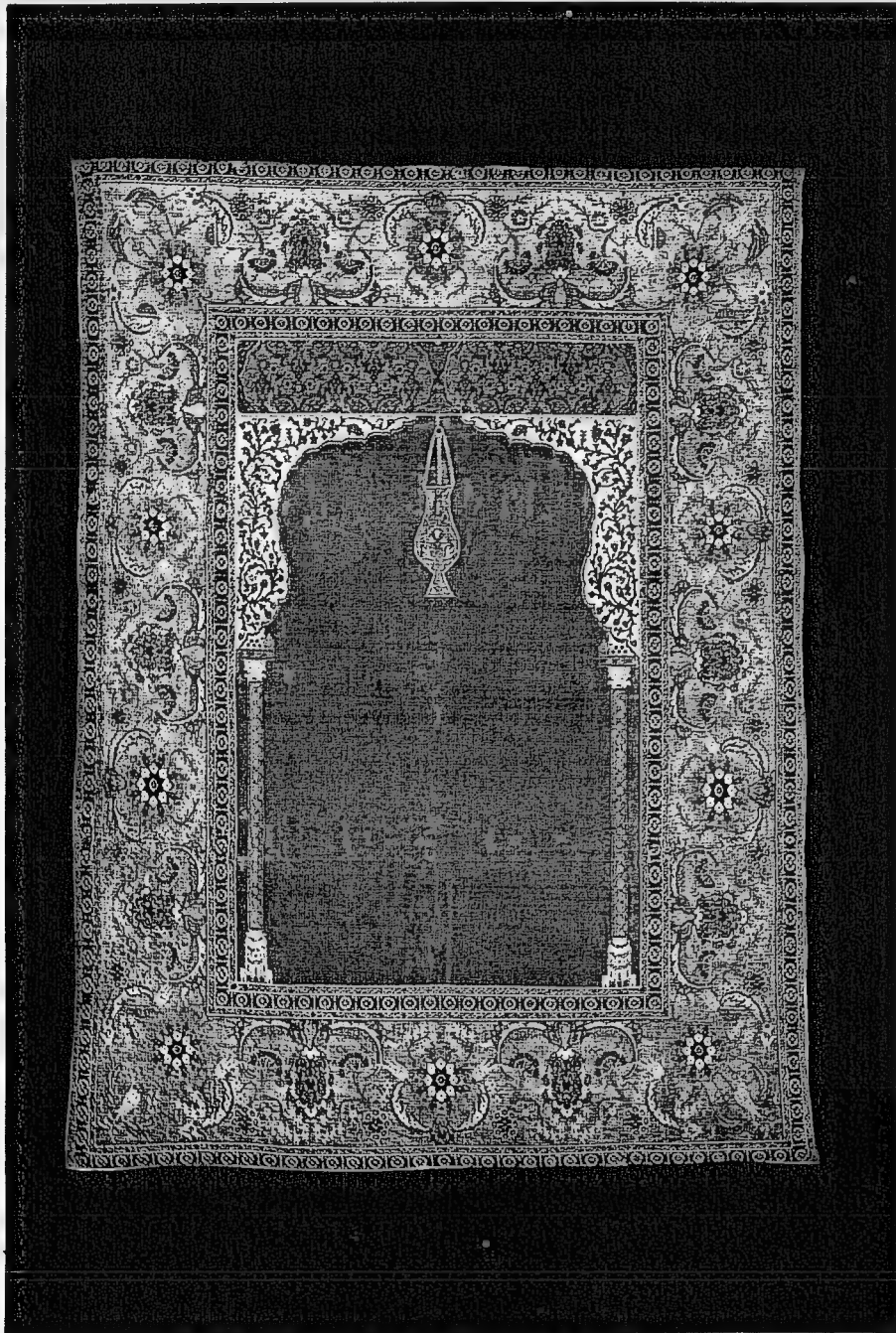
ويرجع إنشاء أول متحف في الكويت الى عام ١٩٥٧ ، وقد بدأ بمجموعة من التراث الشعبي أضيفت اليها مجموعة أثرية بعد ان جرت عمليات التنقيب في جزيرة فيلكا عام ١٩٥٨ ، وقبل أن تستقر هذه المجموعات الأثرية في المبنى الجديد تنقلت بين قصر الشيخ عبدالله الجابر الصباح وبين بيت البدر . وفي عام ١٩٧٧ بدأ إنشاء المتحف الجديد الذي صممه المهندس الفرنسي ميشيل إيكوشار . والمتحف يتكون من أربعة مبان وقبة فضائية ، وتشغل دار الآثار الإسلامية واحدا من المباني الأربعة ، وقد تم افتتاح الدار في ٢٥ شباط فبراير ١٩٨٢ .

وهي تتألف من أربعة طوابق صممت على طراز المتاحف الحديثة ، مما يوحى إلى الزائر بمفارقة واضحة بين طراز الفن الإسلامي وبين الطراز الغربي الحديث ، وفي الدار مكتبة تحوي كتباً في التاريخ والرحلات والفن ... وفيها قاعة للمطالعة .

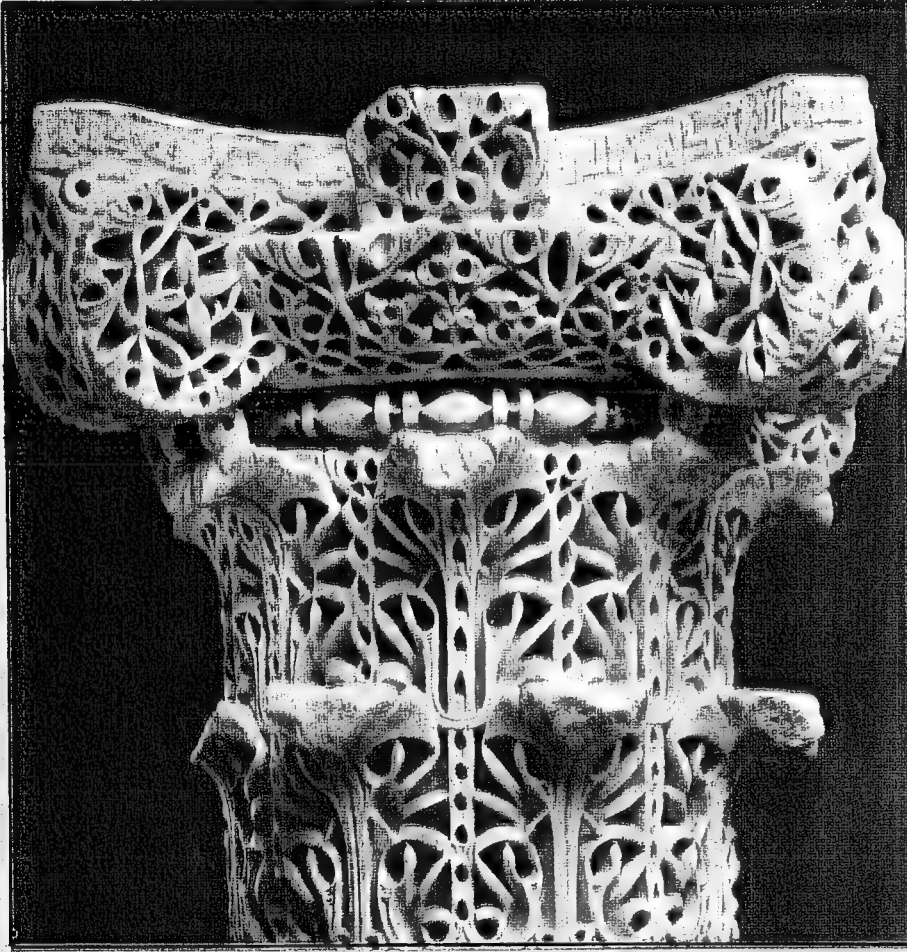
المسلمين .

وقد ظلت رؤياي عن الماضي الاسلامي مجرد رؤيا . عززتها زياراتي الكثيرة لعدد من المدن التاريخية الأخرى في دنيا الاسلام ، ومنها دمشق الأمويين وبغداد العباسيين وقاهرة الفاطميين وقونية السلاجقة ، علاوة على فاس وغرناطة والقيروان وصنعاء ودلهي وبخارى ، وهي قليل من كثير . غير أن زوجتي حصة بما تتميز به من حماسة وتصميم شجعتني على تحويل هذه الرؤيا إلى واقع ، والبدء في اقتناء روائع الفن الاسلامي ، واعتباراً من عام ١٩٧٥ حين اقتنيت أولى القطع في مجموعتي ظلت أبواب حبي للفن الاسلامي مفتوحة ، إلى أن تمكنت من جمع أكثر من ٢٠,٠٠٠ قطعة من مختلف الأنواع .

أما قراري وقرار زوجتي حصة بوضع مجموعتنا الفنية تحت رعاية متحف الكويت الوطني فقد اتخذ إثر مشاورات ومناقشات مع كثير من الزملاء والأصدقاء .. «



سجادة صلاة نسجت من الصوف والقطن والحريز . تركيا . القرن العاشر الهجري ..

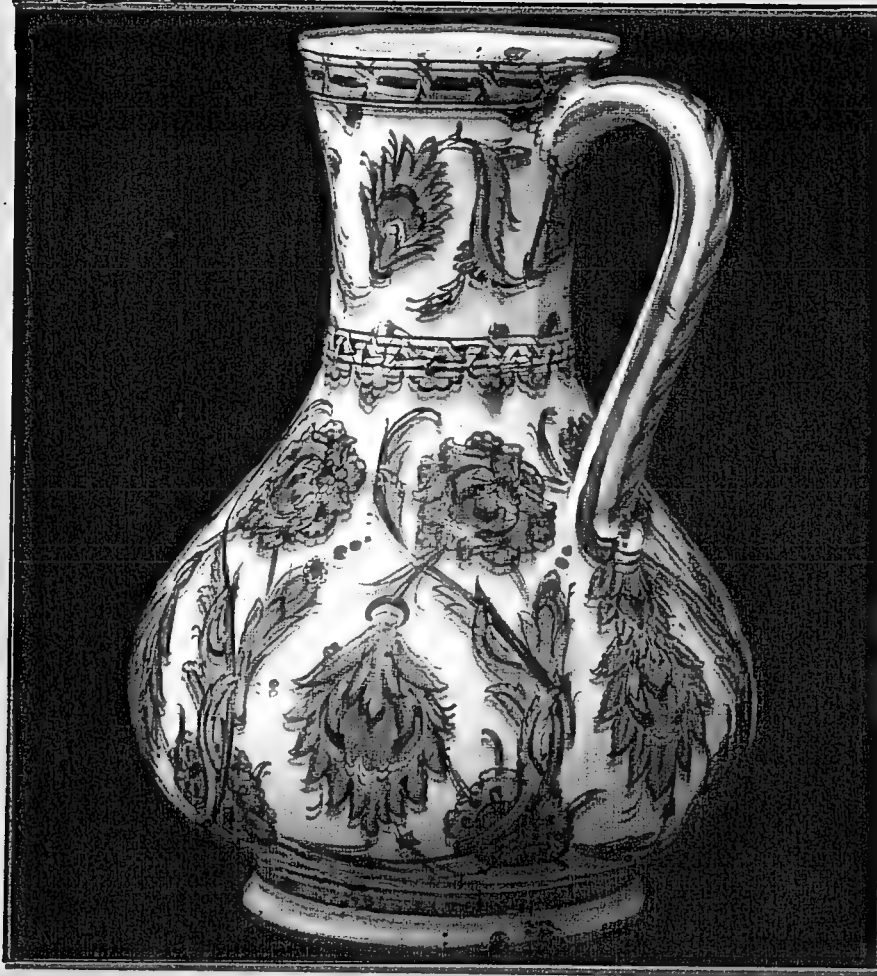


رأس عمود من الرخام المنقوش . الأندلس . عليه تاريخ ٣٦٢هـ

التصنيف التاريخي الجغرافي :

وقد صنفنا المجموعة في دار الآثار بحسب التسلسل التاريخي ، بدءاً من العصرين الأموي والعباسي في الطابق الأول . وإذا كان التصنيف تاريخياً في أساسه فإن العامل الجغرافي يتدخل فيه أحياناً ، كما نلاحظ في قسم شمال إفريقيا والأندلس ، وفي قسم الهند المغولية . وهكذا تنتظم مجموعة الفن الإسلامي في إطارها

التاريخي والجغرافي حاملة في ثناياها ملامح العصور الإسلامية : الأموي والعباسي والأندلسي والفاطمي ، والآخريني ، والطولوني ، والساماني ، والغزنوي ، والسلجوقي ، والخاني ، والأيوبي ، والملوكي ، والتميموري ، والصفوي ، والعثماني ، وترسم لنا الخط البياني للفن الإسلامي ممثداً بين الهند المغولية شرقاً والأندلس غرباً .



ابريق - بدن مركب - تركيا - القرن العاشر الهجري

الدور الثقافي

لما كانت دار الآثار الاسلامية حديثة النشأة لم يأخذ دورها الثقافي مداه الواسع بعد ، ومع ذلك ، فزيارات الطلبة والطالبات الدائمة ذات دلالة واضحة على الاسهام الثقافي . وربما كانت البرامج والمشروعات التي انعقدت النية على إقامتها حافلة بالكثير على الصعيد الثقافي الاسلامي . فهناك برامج محاضرات عن التاريخ الاسلامي والفن الاسلامي ، وبرامج خاصة بالأطفال ، تعدها الشيخة حصة التي تدير دار الآثار

الاسلامية ، بغية اطلاق الاطفال على تراث الفن الاسلامي وتذوقه . وهناك عدد من المشروعات الأخرى ، ومنها اصدار مجلة سنوية تعرض أبحاثا في الفن الاسلامي ، واصدار كتاب عن الخزف الاسلامي وآخر عن المجوهرات في دار الآثار الاسلامية .

الفن الاسلامي : الشمولية ، والوحدة والتنوع :

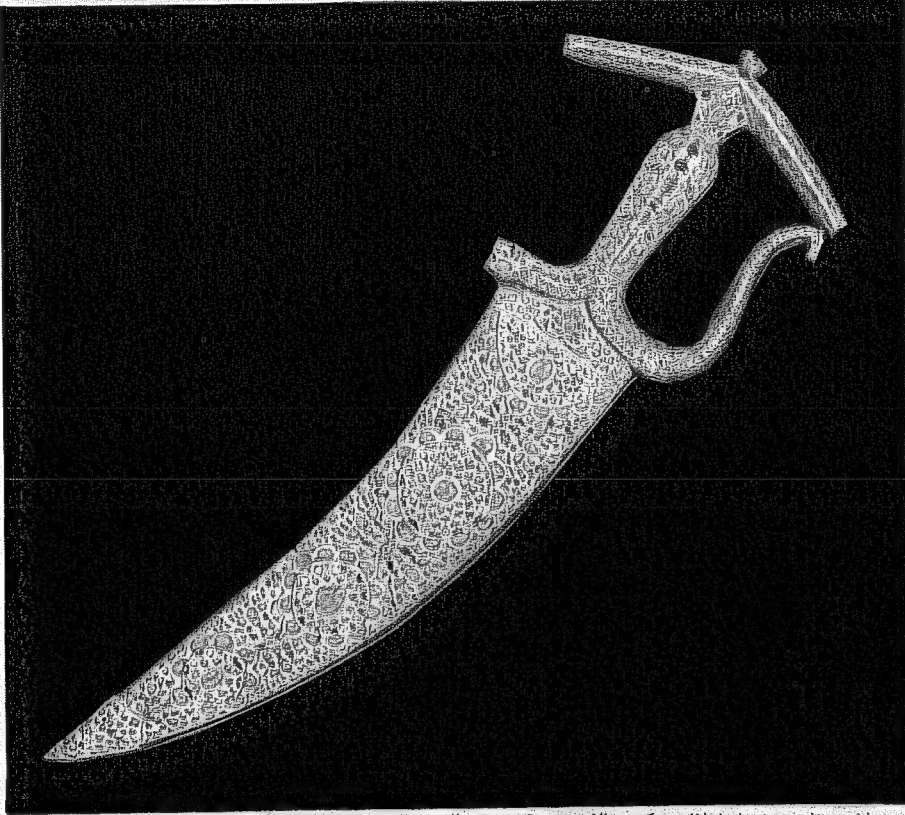
إن شخصية الفن الاسلامي ومميزاته تتجلى في كل قطعة من هذه الآثار ، على



بلاط مستديرة . بدن مركب . مصر . القرن التاسع الهجري

نفسه ، انه دين شامل يسع الحياة والكون
والانسان ، وهكذا تنعكس شمولية الاسلام
في شمولية الفن المنبثق عنه . وأريد أن
اضيف ايضا - والحديث مايزال للباحثة -
ان دار الآثار هذه تحتوي على مجموعة من
القطع تصور بشكل جلي الشخصية
الشمولية هذه . ومن الجدير بالملاحظة ان
الشمولية قد فرضت نفسها على مصممي
العرض ، فحركة الانتقال بين اقسام الدار
تنساب في اطراد دون ان تشعر بالانفصال
بينها ، بل توحى بوحدة متجانسة ، ان
الاقسام برغم التصنيف منفتح بعضها على
بعض ، تماما كما تنسكب روح الفن

اتساع المدى الجغرافي ، وتعاقب العصور
التاريخية ، وكذلك مهما اختلفت المادة
الاولية التي تعالجها يد الفنان المسلم « بهذه
العبارات تستهل السيدة غادة الحجاوي
القدومي باحثه الآثار ومساعدة أمين دار
الآثار الاسلامية حديثها عن الشمولية في
الفن الاسلامي ، وتضيف كذلك : « إن هذه
الشمولية في الابداع الفني تبدو واضحة في
الانطباعات الجمالية والتأملية التي تنتجها
هذه القطع الاثرية في مختلف الأذواق ، مهما
تباينت . ان ملامح الفن ههنا تلبي رغبات
جمالية كثيرة شديدة التنوع . وترجع هذه
الشخصية الشمولية في الحقيقة الى الاسلام



خنجر وغمد : نصل فولاذي مكسو بالذهب . مقبض من الذهب الخالص . غمد من الخشب المكسو بالذهب . الهند المغولية القرن الحادي عشر الهجري .

كتابة الخط العربي » .
أما عن المنهج الذي اتبعه الفن الإسلامي فتقول جنكينز : « في السنوات الباكرة من ظهور الاسلام تم تبني معظم أساليب البناء والزخارف المعمارية والفنون الزخرفية وأنواع القطع الفنية وأشكالها ، فضلا عن رسوم الأشخاص والتصاووير ، من حضارات البلدان التي فتحها المسلمون . وبدأت عملية التبني هذه تتحول بالتدريج الى عملية تكييفية أولا ثم إبداعية في النهاية .. » وهكذا كانت رحلة الفن الإسلامي بين التبني والتكيف والإبداع ، حافظ فيها هذا الفن على روحه الأصيلة ، التي برزت في شموليته ، وفي وحدته المتجانسة .

الاسلامي في سائر القطع بين مختلف العصور والأمكنة .. » .

أما الدكتورة مارلين جنكينز التي أشرفت على العمل في إعداد مجموعة الفن الإسلامي لدار الآثار فقد عرضت في مقدمة الكتاب الخاص بالمجموعة نقدا فنيا وتاريخيا لها ، وترى جنكينز أن « لتاريخ الفن الإسلامي وحدة متميزة رغم تنوعها الكامن فيها ، مع وضع الاعتبار الواجب لتطور هذا الفن على امتداد ١٣٠٠ سنة ولانتشاره من أراضي الأندلس إلى حدود الصين . وهناك أربع خصال لهذا الفن تعد من أسباب تجانسه : فهناك الاستخدام الزخرفي للأنماط الهندسية ، والأشكال النباتية المحورة ، واتقان رسم الأشخاص والتصاووير ، وفن

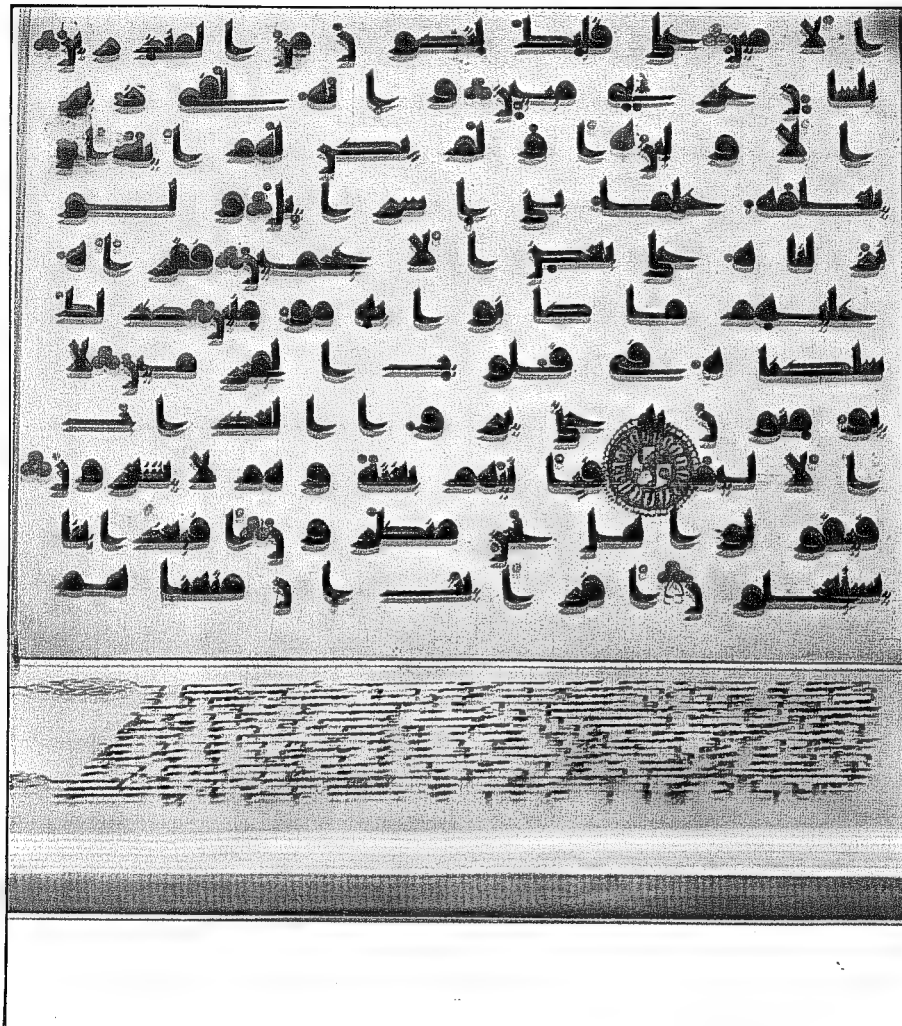
في إطار
الاحتفال بالقرن
الخامس عشر
الهجري

معرض
المصاحف
المخطوطة

○ اثر القرآن في الارتقاء بالخط
العربي

ولعل أبرز ما تظهره المخطوطات
المعروضة اثر القرآن الكريم في تطور
الخط العربي والفن الاسلامي بعامه .
وذلك لأن القرآن الكريم كتاب الله

أقيم في مكتبة دار الآثار الاسلامية
بالكويت معرض للمصاحف المخطوطة
من المقتنيات الخاصة بالدكتور
عبد القادر قاسم استيتيه في الفترة من
١٤ - ٢٠ ربيع الأول ١٤٠٤ ، وذلك في
نطاق احتفالات الكويت المحلية بالقرن
الخامس عشر الهجري .



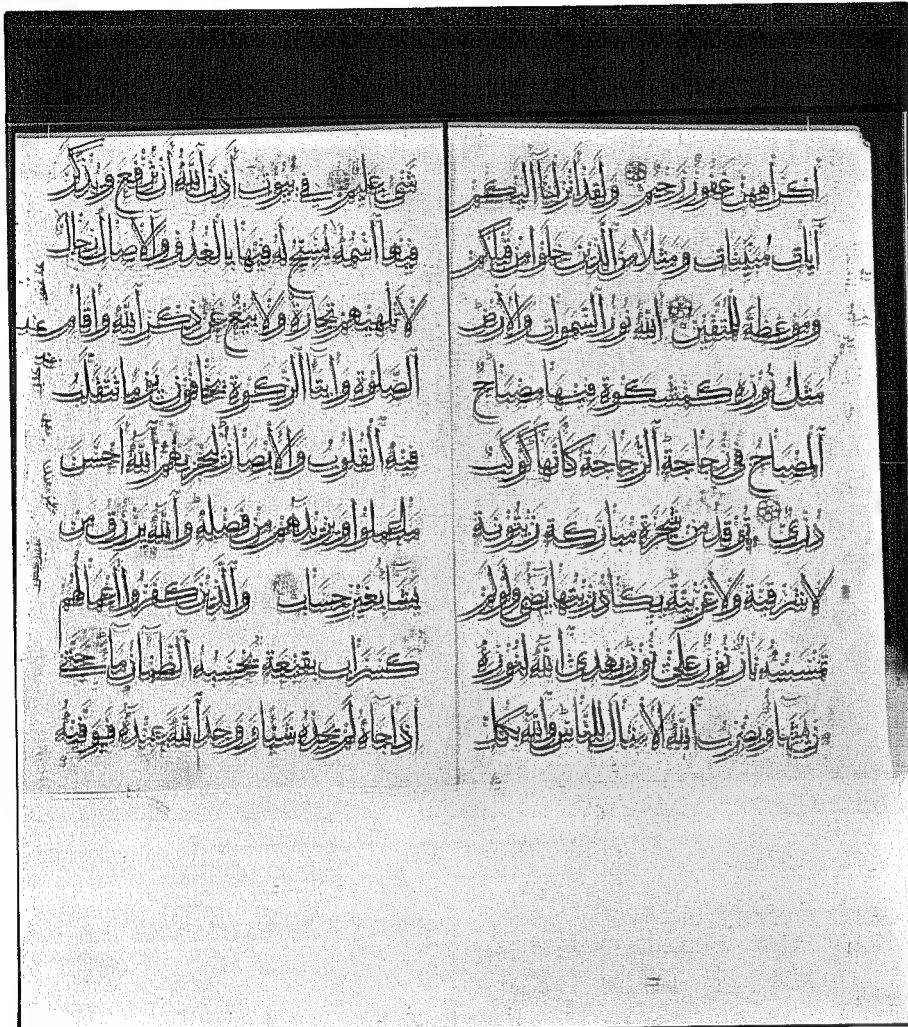
● الآيات ١٩٤ - ٢٠٥ من سورة الشعراء بالخط الكوفي ، مشكلة بنظام أبي الأسود الدؤلي .

مكانة عالية في الفنون التشكيلية العالمية .

○ تطور الخط في كتابة المصاحف .

وقد ذكر الدكتور استيته في الكراس الذي أصدره عن المعرض « أن المصاحف الأئمة كتبت بالخط المكي

تعالى ، فقد حرص الخطاطون المسلمون لدى كتابته أن يكون في أجمل صورة ، فبدلوا في ذلك غاية جهدهم ، وتباروا فيه ، فتنوعت أشكال الخطوط وأفانينها ، وتبلورت لكل نوع قواعد وقوانين ، حتى غدا الخط العربي فنا متميزا أصيلا وحاز



● صفحتان من سورة النور بخط المحقق .

والمحقق ، وفي أحيان خط التعليق ،
والقيراموز ، وفي وقت متأخر خط
النسخ مرة أخرى ، والذي يكاد يكون
خط جميع المصاحف المطبوعة
والمنتشرة في هذه الأيام .. » .

لكن حين اتخذ علي بن ابي طالب
الكوفة مقرا لخلافته ، كتبت فيها
المصاحف بالخط الكوفي ، واستمر
هذا الخط خطأ للمصاحف حتى نهاية
القرن الرابع الهجري تقريبا ، عندما
تغلبت عليه خطوط أخرى جديدة هي
النسخ ، والريحاني ، ثم الثلث ،



● سورة الفاتحة وأول سورة البقرة من مصحف ابن البواب الشهير .

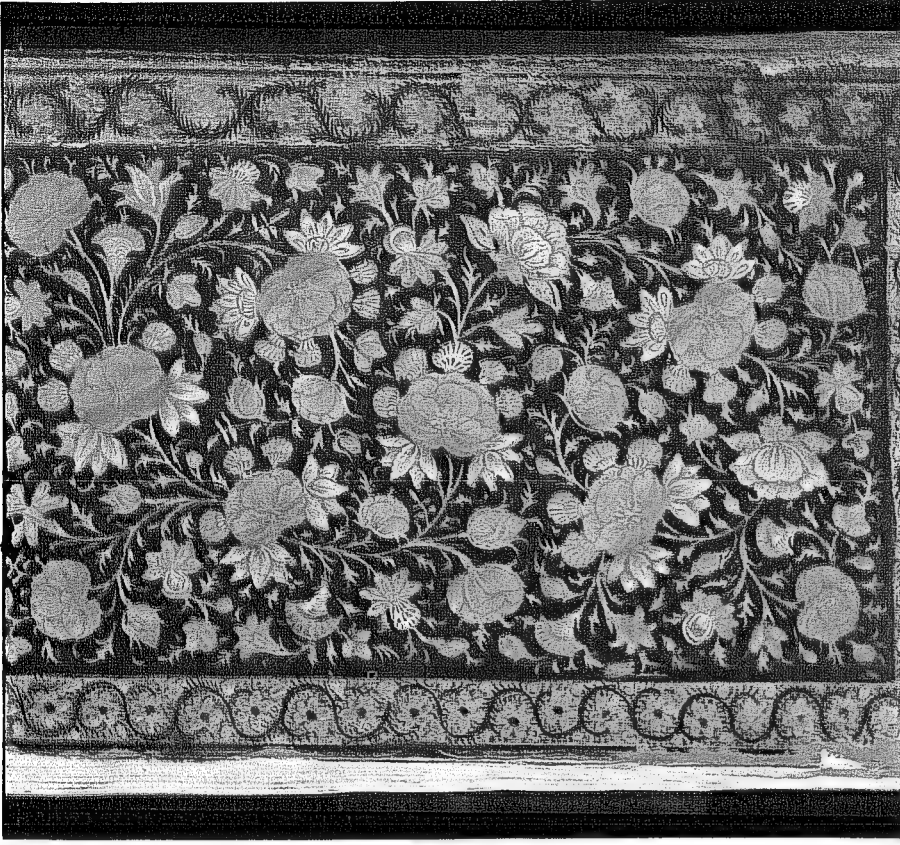
المادة . كما قام هؤلاء الفنانون بزخرفة صفحات المصاحف ، وابتكروا شرائط زخرفية لعناوين السور ، وأطراف زخرفية أخرى تحيط بآيات القرآن الكريم .

○ جلود المصاحف لوحات فنية .

ولابد من الإشارة الى ماتنطوي عليه عملية تجليد المصاحف الكريمة من فن عال وذوق رفيع ، وتعتبر بعض تلك الجلود لوحات فنية قائمة بذاتها .

○ أثر القرآن في الارتقاء بالفن الاسلامي .

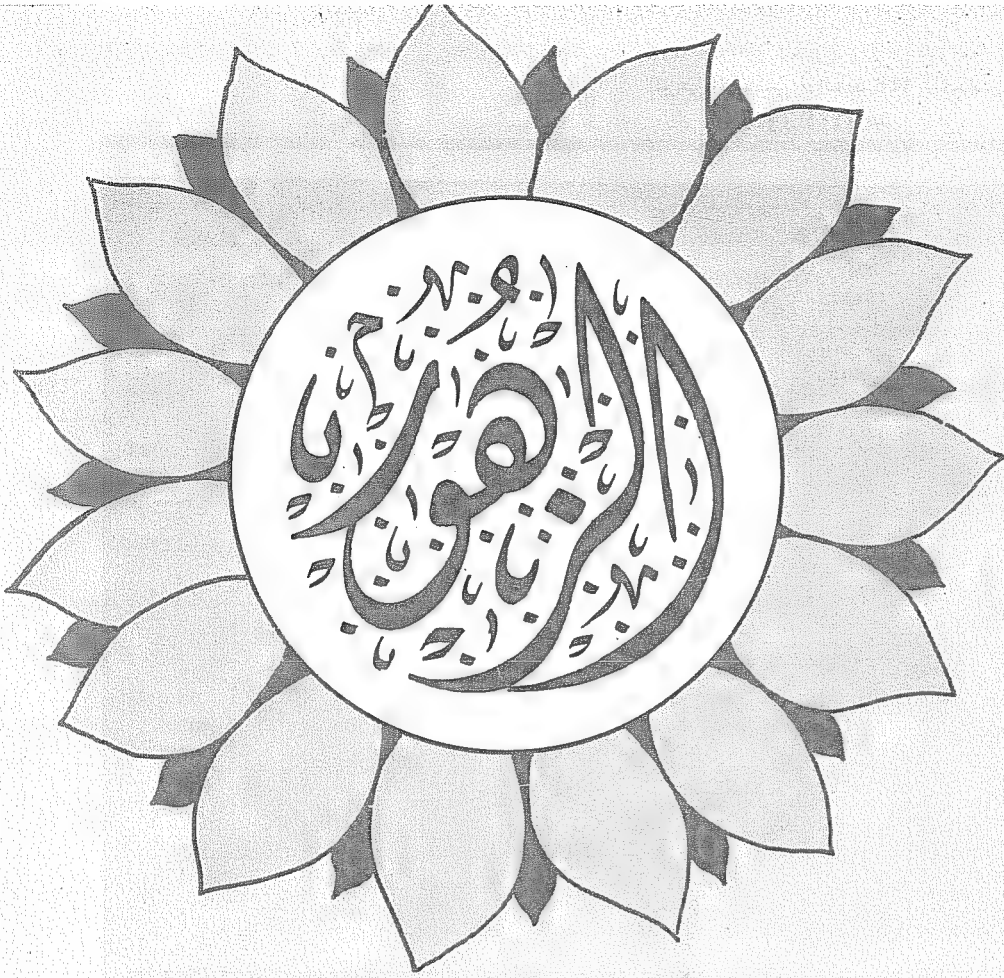
ويظهر اثر القرآن الكريم كذلك في تطوير الفن الاسلامي الزخرفي ، فلقد ارتقت بهذا الفن البواعث التي حملت الكتاب على زخرفة المصاحف ، وتزيينها . فقد استعمل الفنانون المسلمون آيات القرآن ، والرقوش العربية (الارابيسك) في البناء والمعمار وعلى الخشب والخزف والنسيج والمعادن وغيرها من أصناف



● جلدة مصحف

ودلائل خيرات .
- نسخة طبق الأصل عن مصحف ابن
البواب الموجودة نسخته الأصلية في
مكتبة شستر بيتي بدبلن .
- أربع عشرة صورة لصفحات
مختارة من بعض المصاحف
المعروضة .
- أربعة ملصقات عن صفحات خاصة
ومصورة من النسخ المعروضة .
- عدة جلود لمخطوطات تحتوي على
أدعية ودلائل خيرات .

وقد احتوى المعرض كما جاء في
مقدمة الكراس على الآتي :
- سبعة وعشرين مصحفا مخطوطا
مختلفة الأحجام .
- الجزء الخامس عشر من (ربعة)
شريفة .
- سورة الانعام مكتوبة بخطي الثلث
والنسخ .
- أربع صفحات مخطوطة تحوي
نصوصا قرآنية .
- سور من القرآن الكريم من
مخطوطات تحتوي ايضا على أدعية



منها الغريب والعجيب

للدكتور/ ابراهيم سليمان عيسى

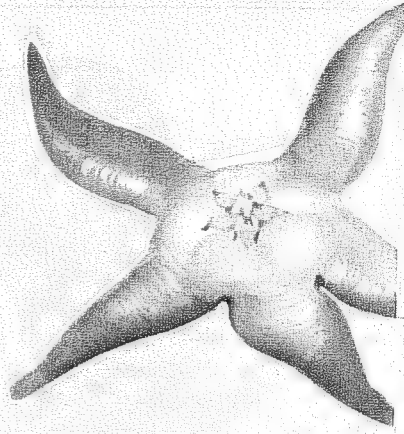
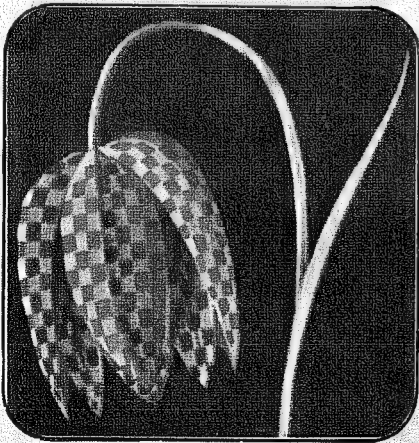
وفي تذكرها نعيش في دنيا الأحلام
والأماني الطيبة . كانت في مختلف
الأقطار مثارا لخيال الشعراء
والأدباء ، كلها فوائد فهي المصدر
الرئيسي للروائح العطرية والزيوت
الطيارة ومن بعض الأزهار نحصل على

حظيت الزهور في مختلف الأزمان
والعصور باهتمام الانسان ودراسته
لها ومحاولة استجلاء اسرار جمالها
والوانها المتعددة ، فالزهور خلق لله
سبحانه وتعالى وفي مطالعتها والنظر
اليها نجد الأمل والبسمة والدهشة ،

الفصيلة الباذنجانية والكأس قد تكون انبوبية أو تأخذ شكل المهماز وقد تكون واضحة أو منعدمة كما في أزهار نباتات الفصيلة الخيمية ويوجد نباتات بها محيط آخر خارج الكأس يتركب من أوراق تشبه السبلات ويطلق عليه اسم « فوق الكأس » Epicalyx .

التويج : يتركب من أوراق ملونة تعرف « بالبتلات » (Petals) منفصلة هي الأخرى أو ملتحمة عدة أشكال : كالأنبوبي ، والشعاعي ، والقمعي ، والمستدير المفلطح ، وتتخذ البتلات شكل « الصليب » في أزهار نباتات الفصيلة الصليبية (Cruciferae) .

الطلع : يشتمل الطلع على أعضاء التذكير إذ يتم فيه تكوين حبوب اللقاح التي تحتوي على الأنوية الذكرية ، ويتكون الطلع من عدد من الأسدية وكل سداة عبارة عن خيط رفيع يحمل عند قمته جزءا منتفخا يسمى « الملك » (Anther) وقد تكون الأسدية



زهرة الجيفة زهرة غريبة ليست جذابة ، لاف شكلها ، ولا في رائحتها

حمل النبات كلا من الأزهار المذكرة والمؤنثة معا . وقد تكون ثنائية اذا حملت نوعا واحدا من الأزهار المذكرة او المؤنثة فقط .

اجزاء الزهرة :

تتركب لزهرة عادة من جزء متضخم يعرف بالتخت (Thalamus or receptacle) يقع عند نهاية العنق اذا كان موجودا وتكون الأوراق الزهرية منتظمة في محيطات متتابعة وهذه المحيطات هي الكأس والتويج والطلع والمتاع .

الكأس : يمثل المحيط الخارجي للزهرة . ويتركب من أوراق صغيرة خضراء تعرف « بالسبلات » (Sepals) قد تكون منفصلة أو ملتحمة وقد لا تستمر بل تسقط عند بدء تفتح الزهرة . وقد تستمر كما يحدث في

بعملية التلقيح ومن هنا نجد انها تأخذ أشكالاً والأوانا جميلة ولها روائح عطرية جاذبة للحشرات وتوصف السبلات والبتللات بأنها أعضاء غير أساسية للزهرة ولهما من الخواص والمميزات ما يجعلهما مؤهلان لأداء تلك الوظيفة التي تتلخص في حماية الزهرة والعمل على تلقيحها أما الطلع والمتاع فهما أعضاء الزهرة الأساسية فالطلع عضو التذكير في الأزهار المذكرة والمتاع عضو التأنيث في الأزهار المؤنثة . والخلاصة أن الزهرة جزء من أجزاء النبات بالإضافة الى الأجزاء الأخرى كالجذر والساق والأوراق . وكلها ذات وظائف ومميزات وخواص محددة .

الفورة :

الزهرة قد تكون وحيدة في نهاية الساق وبذلك نجدها تحد من نمو الساق وقد تكون في مجموعة تعرف « بالنورة » وجزء الساق الذي يحمل الأزهار يطلق عليه اسم « المحور أو الشمراخ » (Peduncle) وتختلف وتتباين النورات باختلاف نوع التفرع وتوزيع الأزهار وطبقة المحور ، وتنقسم الى نورات غير محدودة وفيها يستمر المحور في النمو وتظهر عند قمته براعم زهرية حديثة ، تكشف عن ازهار فيما بعد ، وباستمرار النمو تتكون براعم زهرية أخرى ، وهكذا نجد على طول المحور تدرجا في عمر الأزهار ودرجة تفتحها فالأزهار الحديثة التي لم تفتح بعد تكون عند

منفصلة أو ملتحة بخيوطها ومتوكة سائبة أو العكس ، وإذا اتحدت الخيوط فقد يكون اتحادها في حزمة واحدة أو في حزمتين أو أكثر وقد تتحد الأسدية بالبتللات أو تكون منفصلة عنها .

المتاع : يمثل في الزهرة عضو التأنيث إذ تتكون بداخله الأنوية الأنثوية ويتكون من عدد من الأوراق المتحورة تعرف الواحدة منها باسم « الكريلة » التقت حافتيها والتحمتا لتكوين تجويف في جزئها السفلي يحتوي على البويضات ويعرف باسم المبيض (Ovary) أما الجزء العلوي فيكون مصمتا ومستطيلا ويسمى « القلم » (Style) ينتهي بجزء منتفخ ذي أشكال متعددة منها المفلطح والكروي والريشي ويطلق على ذلك الجزء اسم « الميسم » (Stigma) وهو الجزء المعد لاستقبال حبوب اللقاح ، والمعروف في بعض الأزهار انه لا يوجد ما يسمى بالقلم ويكون الميسم متصلا بالمبيض اتصالا مباشرا ، ويختلف تركيب المتاع من حيث عدد الكرايل وانفصالها واتحادها ودرجة هذا الاتحاد .

تأملات في أجزاء الزهرة :

إن المتأمل في أجزاء الزهرة من كأس وتويج وطلع ومتاع يجد اختلافا في التركيب والشكل واللون واتحادا في أن كل جزء قد أهدى لأداء وظيفة معينة منوطة به . فالسبلات وهي المكونة للكأس وظيفتها حماية الأجزاء الزهرية الأخرى في البرعم الزهري كما أن البتللات وظيفتها العمل غالبا على اجتذاب الحشرات التي تقوم

القمة والازهار المتفتحة والمتقدمة في السن عند القاعدة ، وتتنوع هذه النورة غير المحدودة الى انواع عديدة . منها النورة الخيبيية والمشطية والعنقودية البسيطة والسنبلة وغيرها ، والنورات المحدودة والتي تنشأ فيها الازهار من البراعم الطرفية وبذلك يقف نمو الساق الأصلية ويخرج منها فرع واحد او عدة فروع تأخذ في النمو ثم تنتهي بأزهار فيقف نموه ويتكرر هذه الظاهرة عدة مرات تعرف بالنورة المركبة ولها أنواع أخرى ثلاثة . كالنورة وحيدة الشعبة وثنائية وعديدة الشعب .

ومن ناحية أخرى يمكن تقسيم الأزهار حسب المواسم والأماكن التي تنتشر فيها ، إلى أزهار الجبل والغابات والصخور والمراعي ، ومن أشهر الفصائل التي تتميز بزهورها الجميلة لبعض أنواع النباتات المنتمة إليها الفصيلة النجيلية والزنبقية والمركبة والوردية والبقولية « أو البقلية » وعموما تزرع النباتات ويكون الهدف الحصول على ثمارها وقد يكون الهدف الحصول على أزهارها فقط . وقد تكون هناك أهداف أخرى ، تتعدد بتعدد أنواع النباتات وأنواع الثمار وفوائدها وتركيبها ومدى استعمالها في الغذاء .

الورد :

تشمل الفصيلة الوردية حوالي ١١٥ جنسا ، ٣٢٠٠ نوع من النباتات المنتشرة في جميع بقاع العالم ، وهي أشجار أو شجيرات أو أعشاب ومن

النباتات التابعة لها نبات الورد ويستعمل للزينة كما يستخرج من بعض أنواعه زيت طيار يعرف بزيت الورد ويستخدم في صنع الروائح العطرية ، وهناك أشجار ورد تزهرة مرة واحدة فقط في بداية الصيف وأنواع ورود متعددة الانتاج تزهرة مرتين أو أكثر أثناء الصيف والخريف ، ونبات الورد ذو أشكال متعددة . وقد جرت العادة على تقسيم الورد إلى ثلاث مجموعات تبعا لحجم الزهور ، وهي الورد ذات الزهور الكبيرة والورد المفرد والورد ذات الزهور الصغيرة . ولقد توصل العلماء باستمرار عمليات التهجين بين الأصناف المختلفة إلى ورود ذات ألوان جميلة متعددة . والورد معروف منذ قديم الزمان ومرجع هذه المعرفة ليس لجمال الورد وعبيره ، بل لأن الورد يعتبر ذا قيمة دوائية ، وقد عزا أحد العلماء للوردة ما لا يقل عن ٣٢ فائدة طبية وعلاجية ، وأنواع الورد كثيرة وتعمل أشواكها على حماية النباتات من حيوانات الرعي وتمكين الورد من التسلق والصعود إلى أعلى بين الأشجار والشجيرات الأخرى .

أزهار الزنابق :

مجموعة من الأزهار تنتمي إلى الفصيلة الزنبقية ، وأكثر نباتات تلك الفصيلة تزرع من أجل جمالها ، والقليل منها يزرع كخضروات ، ومنها زنابق تشبه الأشجار وزنابق للزينة ، وتزرع نباتات هذه الفصيلة لأهداف متعددة وأغراض شتى . ويبلغ عدد



فوائد أخرى .
* والأزهار تعتبر مصدرا رئيسيا للحصول على الزيوت الطيارة والروائح العطرية والذي لا شك فيه أن عطرية الزهرة وجمالها وألوانها الزاهية المتناسقة وما تخزنه من رحيق كل ذلك يعمل على إنجذاب الحشرات إليها وانتقال حبوب اللقاح من زهرة إلى أخرى مما يؤمن لها الإخصاب ونمو البذرة . ثم استطاع الانسان أن يحصل على هذه الروائح والزيوت من الأزهار ، وهناك عطور مميزة برائححتها وتختلف باختلاف الزهرة التي أخذت منها .

هذه النباتات أربعة آلاف نوع أغلبها عشبية معمرة . منتشرة في أنحاء العالم كله ، ولها فوائد متعددة .

فوائد الأزهار :

* كما سبق القول فإن الزهرة تعتبر وسيلة التكاثر في النباتات الراقية ، وهي جزء النبات المخصص لاداء هذه الوظيفة .
* رغم الاختلافات المتعددة - والمشار إليها - فإن الزهرة تعتبر أجمل جزء في النبات كله ، وتزرع كثير من النباتات للزينة ، ومن أجل الحصول على أزهارها لجمال المنظر ، والحصول على



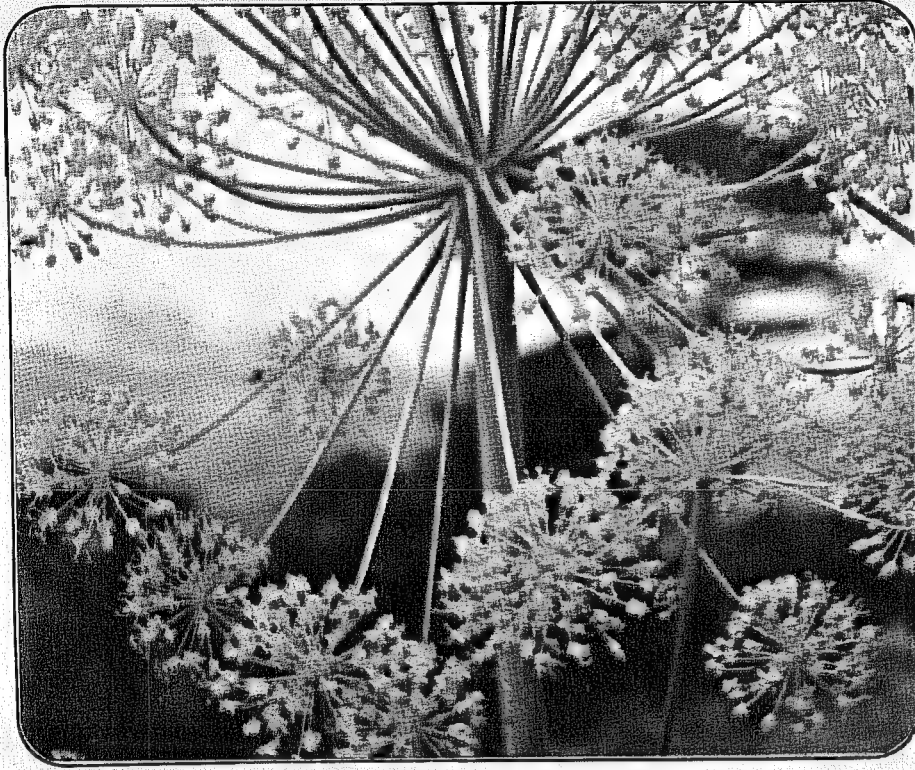
المجففة ، بعد طحنها وتدخل في صناعة المبيدات التي تستعمل ضد حشرات كثيرة وخاصة الذباب فتسبب له شللا وصعقا فوريا وسريعا .

ازهار غريبة وعجيبة :

هناك القليل من الأزهار الغريبة في شكلها ، ومصدر الغرابة أن تلك الأزهار قد تأخذ أشكالا بعيدة عن شكل الزهرة المعروف ، فبعضها يشبه القنينة وتكاد لا تبدو كالزهرة إطلاقا ،

* نحصل من الأزهار على بعض المواد ذات الأثر الطبي والعلاجي لكثير من أمراض البشرية ويصنع من بعض أزهارها مشروبا يهدىء ويقوي الأعصاب ، كما تقيد بعض مواد أخرى في علاج الام الصدر وخاصة أزمات التنفس .

* من أزهار بعض نباتات الفصيلة المركبة وهو جنس البيرثرم نحصل على مبيد حشري قوى ، ذلك المبيد المعروف باسم (البيريثرينز) وتستخلص هذه المادة من الأزهار



يبلغ طولها حوالي ملليمتر واحد ، وهي أصغر زهرة في العالم بالإضافة إلى أن بعض الأزهار : « أكبر زهرة في العالم » توجد في بعض الغابات ، ويصل قطرها إلى أكثر من متر ويطلق عليها زهرة « رافليزيا أرنولداي » والجدير بالذكر أن هناك نورة : « تحمل عددا من الأزهار » تنمو هذه النورة إلى إرتفاع أكثر من ثلاثة أمتار ويطلق عليها إسم : « امورفوفالس تيتانم » . وكل هذا إن دل على شيء فإنما يدل على حكمة الخالق وعظمته وإبداعه . جل علاه .

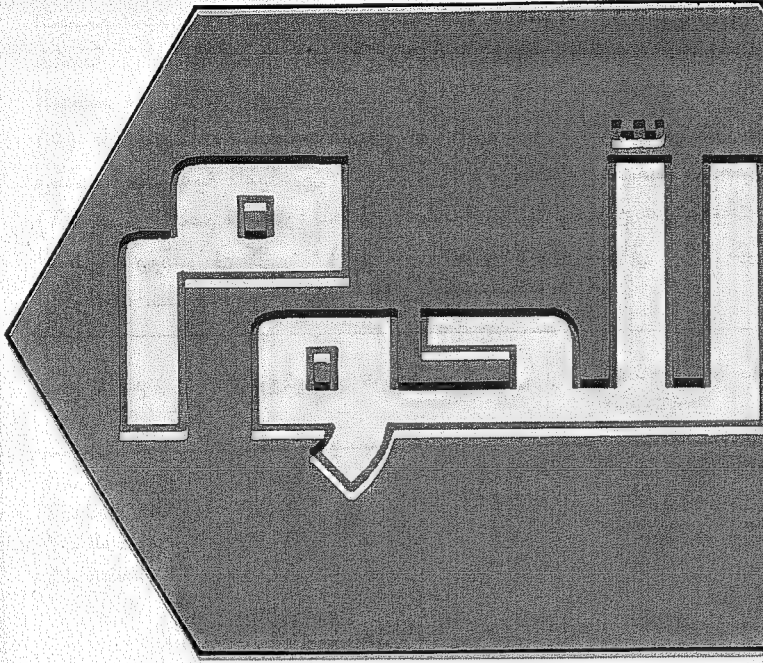
وقد تشبه الزهرة شكل نجمة البحر ، وقد لا تكون جذابة لا في شكلها ولا في رائحتها ، لذلك يطلق عليها زهرة الجيفة وبعضها يشبه عصفور الجنة المعروف ، وهناك زهرة تسمى بزهرة الآلام وقد أخذت هذا الاسم للشبه الوهمي بينها وبين تاج المسيح ذي الأشواك . وزهرة أخرى تشبه رقعة الشطرنج في ألوانها ، وأخرى تشبه كيس النقود أو لهب شمعة مضاءة ، وبعض الزهرات تشبه منقار طائر البيغاء ، وغير ذلك من الأشكال الغريبة وغير المألوفة . وقد ترجع غرابة هذه الأزهار إلى صغرها والذي

الغذاء

لقد أبرز القرآن الكريم مكانة اللحم وأهميته في بناء جسم الانسان ،
بالإضافة الى المذاق الطيب في أكثر من موضع ، نذكر منها :
قال تعالى : « وامددناهم بفاكهة ولحم مما يشتهون » الطور/ ٢٢ .
وقال تعالى : « ولحم طير مما يشتهون » الواقعة/ ٢١ .
وقال تعالى : « والأنعام خلقها لكم فيها دفاء ومنافع ومنها تأكلون »
النحل/ ٥ .
وأكد الرسول أيضا على أهمية اللحم للجسم فقد قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : « فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام »
أخرجه البخاري .
(« الثريد »): الخبز واللحم .

تركيب اللحم :

اللحم غني بالمواد البروتينية وفقير جدا من المواد السكرية



للدكتور/ هشام ابراهيم الخطيب

(الكربوهيدراتية) ، أما المواد الدهنية فمقدارها يختلف بحسب ضعف الحيوان وسمنه ونوع غذائه . وأيضا يختلف تركيب اللحم بحسب نوع الحيوان ولا سيما في نسبة المواد البروتينية ، ويختلف بحسب طراز معيشته ، وعمره ونوع غذائه فالحيوان الذي يعيش في الحظائر أكثر دهنا من الحيوان الذي يعيش في المراعي .

ويتركب اللحم من المواد التالية :

- (١) الماء ويعادل مقداره ٧٥٪ من وزنه تقريبا .
- (٢) الأملاح المعدنية ، ومنها الحديد ، والفوسفور وأملاح الصوديوم والكالسيوم .
- (٣) مواد دهنية ، ونسبتها قليلة .
- (٤) مواد بروتينية ، وتبلغ نسبتها حوالي ١٨٪ تقريبا ، وهذه المواد البروتينية تتألف من أعداد مختلفة من الأحماض الأمينية ، ومن فوائد هذه الأحماض الأمينية أو البروتينات للجسم أنها مهمة في بناء خلايا وأنسجة

الجسم الجديدة ، لتعويض التالف منها ، وامداد الجسم بالطاقة والحرارة خاصة في حالة عدم توافر الأطعمة الدهنية والكربوهيدراتية ، ثم وقاية الجسم من الأمراض .

(٥) الفيتامينات ، يعتبر اللحم من المصادر الغنية بفيتامين B المركب وخاصة بالنسبة للنياسين B₁₂, Niacin ، وكذلك يوجد فيه فيتامين «أ» .
(٦) يعتبر اللحم مصدرا للطاقة وخاصة عندما يحتوي على كميات كبيرة من الدهن ، ويقدر في كل ١٠٠غم من اللحم الأحمر حوالي ٢٥٠ كيلو سعراً .
واليك جدولاً يبين تركيب اللحم في ١٠٠غم منه :

نوع اللحم	البروتين	كربوهيدرات دهن	املاح معدنية	ماء
١ - لحم البقر	٢٠,٩٦ %	-	٥,٤١ %	٧٢,٥٣ %
٢ - لحم الضأن	١٧,١١ %	-	٥,٧٧ %	٧٥,٩٩ %
٣ - الطيور	١٩,٧٢ %	-	١,٤٢ %	٧٦,٢٢ %
٤ - السمك	١٦,٠٠ %	-	٥,٠٠ %	٧٨ %

الفحص الطبي على الحيوانات المعدة للغذاء

يجب أن توضع الحيوانات المعدة للذبح قيد المراقبة مدة ٢٤ ساعة ويستحسن ألا تكون الحيوانات كبيرة أو صغيرة ، بل بين الصغيرة والكبيرة وألا يكون جلدها رخوا وعضلاتها مرنة ، وألا يكون الحيوان مرتعشا ولا تظهر عليه أمارات الألم .
هذا ويكون الحيوان مريضاً إذا كان شعره منتصباً ، وخشناً ، وإذا كان أنفه جافاً يظهر رغوة وإذا كانت العينان ثقيلتين واللسان متدلياً وله فروة بيضاء وإذا كانت الأذنان والأقدام حارة في حالة الحمى .

اللحم الجيد واللحم الرديء :

اللحم الجيد يكون لونه أحمر براقاً ولمسه متماسكاً ورائحته جيدة وتفاعله حامضياً ، أما اللحم الرديء فيكون لونه أحمر قاتماً ، ولمسه رخواً ، بحيث تغوص الأصابع فيه ، وتكون رائحته كريهة ، وتفاعله قاعدياً أو قلويّاً .

ويمكن التأكد من الرائحة بعمل حز في اللحم وشم داخله وخصوصاً من ناحية العظم ، أو وضع قطع لحم صغيرة منه في ماء مغلي وشم رائحة البخار المتصاعد منه أو غرس سكين ساخنة ثم شمها .

طبخ اللحوم :

تطبخ اللحوم لتسهيل هضمها وتحسين طعمها وقتل الجراثيم المرضية فيها كالسل : وبيض وأجنة الديدان المختلفة التي تستوطن الجسم وتؤذيه ، وتطبخ اللحوم بطرق عدة منها :

(١) الشوي : وضع اللحم فوق نار حامية في بادئ الأمر على شرط ألا يصيبه اللهب ثم تخفف تدريجياً ويقلب اللحم من جهة الى أخرى ، ان الشوي يقضي على المواد البروتينية ويبقى على عصارات اللحم فيه وتتولد خلاصات عطرية تكسب اللحم نكهة وطعماً خاصين ، ومن النادر أن تتجاوز حرارة الشوي ٦٠° مئوية ، وهي كافية في قتل بيض وأجنة الطفيليات ويدفع الشوي الخلاصات التي في اللحم الى سطحه ، ويجعل حزم العضلات تنتفخ وتتفكك ويحول الألياف الى جيلاتين ويذيب الشحم في النسيج الضام فيخرج الى سطح اللحم ويمنع جفافه .

(٢) الطهي بالماء (السلق) : يقطع اللحم ويوضع في الماء ثم يغلى مدة كافية حتى ينضج ويتخثر البروتين ، ويفقد اللحم بعضاً من مواده . حيث تبقى في السائل الذي يُقدّم عادة مع اللحم .

(٣) القلي : يقلى اللحم بالسمن أو الزبد أو الزيت بحرارة عالية ويصبح عسير الهضم بسبب تزايد نسبة المواد الدهنية فيه خصوصاً بعد أن يبرد .

هضم اللحوم :

تهضم اللحوم ميكانيكياً وكيميائياً في المعدة ، وتصير قابلة للإمتصاص ، ويتوقف ذلك على نوع اللحم وكيفية طبخه ، ان اللحوم ذات الألياف الطرية ، أسرع هضماً من ذات الألياف الصلبة ، واللحم الضعيف أسرع هضماً من السمين ، كما أن اللحم الأبيض كالحم الدجاج وغيره من الطيور أسرع هضماً من اللحوم الأخرى .

انواع اللحوم :

١ - لحم البقر : يعطي طاقة أكثر من غيره من اللحوم ! ولكنه يحتاج الى قوة هضمية كبيرة ، ولحم العجول أقل تغذية وهضماً من لحم البقر البالغ بسبب كثرة الألياف التي فيه .

٢ - لحم الضأن : سهل الهضم واستعماله أكثر شيوعاً في الشرق منه في الغرب ، وألياف لحمه أطرى من ألياف لحم البقر ، والشحم الذي فيه أكثر

من شحم البقر .

(٣) لحم الماعز : ألياف عضلاته أكثر طراوة ، وشحمه أقل ، فهو أسهل هضما من اللحوم الأخرى ، يضاف الى ذلك أنه ينقل مرض السل كالبقر .

(٤) لحم الطيور : سهل الهضم بسبب طراوته وقلة دهنه ويعتبر لحم الدجاج من ألد اللحوم

(٥) الكبد : من المواد الغذائية وفيها فيتامين A,B,C,D ، وهي غنية بصورة خاصة بالفيتامين «أ» ، والبروتين الذي فيها سهل الهضم وفيها مواد معدنية مهمة ولا سيما الحديد والمنغنيز وهي مفيدة جدا لفقر الدم ، فالمنغنيز يزيد النماء والحديد يكوّن الهيموغلوبين ، وفي الكبد كمية غير قليلة من السكر والشحم ، أما السكر فهو من نوع Glycogen وتعطي كل ١٠٠ غم من الكبد حوالي ٢٨٠ كيلوسعرا حراريا ، ولذلك فهو مصدر هام للطاقة .

(٦) السمك : يشكل السمك غذاء رئيسا لجميع المناطق الساحلية في العالم ويلعب بذلك دور المصدر البروتيني الحيوي الجيد . يحتوي السمك على كمية ملائمة من البروتين وان كانت كميته أقل من اللحم ، أما قدرته على تمويل الطاقة فتختلف وفقا لنسبة الدهن فيه . تتميز دهون السمك باحتوائها على كميات كبيرة من الفيتامينات التي تذوب في الدهن والسمك لا يشكل مصدرا هاما لبقية الفيتامينات والمعادن . فاذا أكل بعظمه اعتبر مصدرا جيدا للكالسيوم .

تحتوي حيوانات البحر الأخرى مثل المحار وعائلته على كميات من البروتين ومن السكر ، ويمكن أن تلعب دورا في دعم الأغذية الشعبية .

٧ - لحم الخنزير : أكلة شائع عند الشعوب الأوروبية ، وهو مُحَرَّم في الشريعة الإسلامية فقد قال تعالى :

« حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنَازِيرِ » المائدة/ ٣ .
« إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنَازِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » البقرة/ ١٧٣ .
الخنزير حيوان قذر ، تستخبثه الطباع السليمة ، وأشهى غذائه القاذورات والنجاسات ، وقد أثبت الطب الحديث أن أكله ضار ومن أضراره نذكر على سبيل المثال لا الحصر :

- * الزحار الزقي : تسببه طفيلية تدعى Balantidium Coli ، تعيش في أمعاء الخنزير ، ويعتبر الخنزير أهم مصادر العدوى ، وينتشر المرض عالميا ويكثر في الأماكن التي تنتشر فيها تربية الخنازير وتناولها .
- * داء ويل النزفي : ومن أعراضه أنزفة في أعضاء مختلفة من الجسم ، مما يؤدي الى هبوط الكلية والكبد ، والقلب ، ويمكن أن يصاحبه الاصفرار .
- * الأميبا أو الزحار الأميبي .
- * حصبة الخنزير : وهو مرض يصاب به الخنزير وغيره من الحيوانات ،

وينتقل الى اللحامين والدباغين ، وأعراض المرض هناك لوحة محمرة ومؤلمة
جدا يصاحبها تضخم في العقد اللمفاوية (البغمية) .

* الشعيرية الحلزونية *Trichnella Spiralis* ، وهي دودة شعيرية صغيرة طولها
٣ - ٥ ملم ، ، تصيب الانسان نتيجة تناوله لحم الخنزير النيء أو غير
المطهي جيدا . ومن أعراضها تخريش والتهاب جدار الأمعاء ، وطفح جلدي ،
واستقرار اليرقات في العضلات يسبب ألما شديدة وصعوبة التنفس والمضغ
والكلام وأحيانا تؤدي الى الموت بالاختناق .

* الدودة الشريطية : تصيب الانسان لتناولها لحم الخنزير غير المطهي
جيدا ، والمحتوي على الطور المعدي ، تسبب هذه الدودة ألما في البطن
واسهالا وامساكا ، وأخطر ما فيها أن تتشكل الحويصلات الخنزيرية في
أنسجة الانسان كالقلب والعين والدماغ وعلاجها بالجراحة .

* أمراض أخرى مثل تصلب الشرايين ، ارتفاع حمض البول Uric Acid
وغيرها .

لحم الميتة :

الميتة هي ما مات حتف أنفه من الحيوان والطيور ، أي ما مات بغير تذكيتها
أو صيده ، وحرم الله أكل لحم الميتة بقوله تعالى :
« حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ
وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ
وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ » المائدة/ ٣ .

وذكرت الآية الكريمة السابقة أنواع الميتة :

- المنخنقة : وهي التي تموت اختناقا ، بأن يلف حول عنقها حبل فتموت .
- الموقوذة : وهي التي تضرب حتى تموت ، كضربها بالعصا .
- المتردية : وهي التي تتردى من مكان عال مثل الجبل فتموت .
- النطيحة : وهي التي تنطحها حيوانات أخرى فتموت .
- وما أكل السبع : والتي أكل منها السبع (حيوان مفترس) جزءا منها
فماتت .

حكمة تحريم لحم الميتة ومضار تناولها :

هناك العديد من الأسباب لتحريم لحم الميتة نذكر منها :

- أن الطبع السليم يعافها ويستقذرها .
- أن ما مات حتف أنفه يغلب أن يكون قد مات لعدة مزمنة أو طارئة أو أكل
نباتا ساما أو نحو ذلك ، وكل ذلك لا يؤمن ضرره .

- ان الله تعالى بتحريم الميتة علينا ، قد أتاح بذلك فرصة للحيوانات والطيور لتتغذى منها رحمة منه تعالى بها .
- أن يحرص الانسان على ما يملكه من الحيوان فلا يدعه فريسة للمرض والضعف حتى يموت فيتلف ، بل يسارع الى علاجه أو يعمل على اراحته .
- تنقل كثيرا من الأمراض الى جسم الانسان ومن هذه الأمراض :
 - السل : Tuberculosis ، وهو غالبا ما يحدث مصادفة في البقر ، وينقل الى الانسان اذا أكل لبن حيوان مصاب أو لحم ميتة مصابة غير مطبوخة جيدا .
 - الجمرة الخبيثة : Anthrax ، وهي أنواع عديدة ومنها ما يحدث تقرحات على اليدين ، أو التهابا رئويا ، أو ما يظهر في شكل تسمم غذائي وتسببها جراثيم تدعى B cilhes Anthracis .
 - التسممات الغذائية : سواء أكانت من جراثيم السالمونيلا Salmonella أم من الجراثيم العنقودية أو العقدية ، أم المواد الكيميائية التي تنتج بعد موت الحيوان .
 - الإصابة بالديدان المعوية .
 - التهاب الكبد الوبائي : وهو مرض خطير من أعراضه اصفرار العينين وتغير لون البول والبراز ، وألم في البطن وضعف في الشهية ، وأحيانا ضعف عام ، ومن مضاعفاته أنه يؤدي الى هبوط الكبد بعد أن تتكرر الإصابة به أكثر من مرة .

حفظ اللحم :

- يحفظ اللحم منعاً لفساده ومن الطرق التي يحفظ فيها اللحم :
- (١) **حفظ اللحم بالقلي** : وهو أن تقطع شرائح اللحم ، وتقلّى بدهنها أو بالسمن ، ويصب ساخنا عليها ، فيجمد الدهن حولها ويحجبها عن الهواء وهي طريقة كثيرة الاستعمال .
- (٢) **التمليح (البصطرمة)** : وهي كلمة أرمنية تطلق على اللحم المجفف وتحضر غالبا من اللحم البقري .
- (٣) **التدخين** : يعلق اللحم في مكان محصور ، ويسلط عليه دخان بعض الأخشاب القطرانية ، فينفذ في اللحم بعض العطور القطرانية الطيارة ويجف اللحم على هذه الطريقة، ويحفظ مدة طويلة دون أن يطرأ عليه تبدل .
- (٤) **حفظ اللحوم بحجبها عن الهواء بعد تعقيمها بالحرارة جيدا** « المعلبات » وهذه الطريقة أفضل الطرق المستعملة في المحافظة على الأغذية ، وأكثرها انتشارا ويراعى عند اعداد لحم الماشية تجزئتها الى قطع صغيرة وإزالة العظام منها ، وتخزن قبل التعبئة في محاليل ملحية كثيفة ويختلف تركيب هذه المحاليل الملحية باختلاف صنف اللحم وطريقة تعبئته .

(٥) تبريد اللحوم : تحتل صناعة تبريد اللحوم في وقتنا هذا المكان الأول في مجال هذه الصناعة .

الاسراف في أكل اللحوم

الاعتدال في أي أمر هو أسمى درجاته ، والاعتدال في أمر الطعام والشراب هو المقصد الذي ذهبت اليه الآية الكريمة « وكلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين » الأعراف / ٣١ .

لقد كان الاعتدال واقعا في حياة الرسول صلى الله عليه وسلم ، وحياة الصحابة ، ولم تقتصر توجيهاته على عدم الافراط في الطعام بل حذر أيضا من التقتير فيه ، ومنع أقواما من الصوم أياما متتاليات دون إقطار . وقد اتفق على مبدأ الاعتدال كل من في الأرض من أنبياء وحكماء وأطباء ، لهذا كان على الانسان أن يتناول الكمية المحددة له من الأكل فمثلا احتياجات الشخص البالغ من البروتين غرام واحد لكل كيلوغرام من وزنه ، واحتياج الطفل من البروتين ٣ - ٥ غرام لكل كيلو . أما اذا زاد أو نقص عن ذلك فإنه يسبب الأمراض .

ان عدم تناول اللحوم بالكميات المناسبة لجسم الانسان ينتج عنه أمراض منها :

- حالات الإسهال ، لأنه يؤدي الى فشل في عملية الهضم والامتصاص .
- نقص معدل النمو ، وخاصة عند الأطفال .
- القصور الكبدي : حيث يضعف الكبد ولا يحافظ على تركيبه ووظائفه .
- ضمور العضلات .
- فقر الدم .

قد يكون نقص اللحم ناجما عن قلة تمويل الجسم من الغذاء أو يكون ناتجا عن أمراض في الجسم كأمراض الكلية ، أمراض النزف ، العمليات ، الكسور ، الحروق وغيرها .

أما الزيادة والشره في أكل اللحوم فيؤدي الى العديد من الأمراض ومنها :

- (١) الحصيات الكلوية : وهي أكثر حدوثا في الأشخاص الذين يعتمدون بشكل رئيسي على تناول اللحوم والحليب والجبن .
- (٢) النقرس أو داء الملوك Gout ، وهو ألم مفصلي يأتي بهجمات عنيفة وخاصة في مفاصل القدم والإبهام ، وسبب المرض هو ارتفاع حامض اليوريا Uric Acid .

(٣) ارتفاع الضغط وتصلب الشرايين .

(٤) بعض حالات السمنة .

بِرئاسة وزير الأوقاف والشؤون الإسلامية وفد الكويت في زيارة

قام وزير الأوقاف والشؤون الإسلامية الاستاذ احمد سعد الجاسر في اعقاب ترؤسه لوفد دولة الكويت الى اجتماعات الدورة الرابعة عشرة لمؤتمر وزراء خارجية الدول الإسلامية التي عقدت في دكا مؤخرا بزيارة لكل من باكستان والصين للتعرف عن كثر على احوال المسلمين في هذه البلدان وقد تحدث السيد الوزير لمجلة الوعي الإسلامي بعد عودته فقال :

جمهورية باكستان الإسلامية

وبعد انتهاء مؤتمر وزراء خارجية الدول الإسلامية توجهت والوفد المرافق لي الى باكستان تلبية لدعوة رسمية من الأخ محمد عباس خان عباس وزير الشؤون الدينية الاتحادي وقد كانت فرصة طيبة ان التقينا بالاخوة في باكستان وعقدنا عدة لقاءات مع المسؤولين الباكستانيين وعلى رأسهم السيد رئيس الجمهورية الذي أشاد بعلاقات الكويت وباكستان الاخوية . ويوحده الهدف والمصير لجميع الأمة الإسلامية . وقد

غادرت الكويت يوم الاثنين ١٩٨٣/١٢/٥ الى بنغلاديش لحضور مؤتمر وزراء خارجية الدول الإسلامية في دكا والوفد المرافق وقد قمت خلال فترة المؤتمر بزيارة رسمية الى بنغلاديش بناء على دعوة رسمية من وزير التربية والشؤون الدينية وقد أجريت عدة لقاءات ومباحثات رسمية مع عدد من المسؤولين في بنغلاديش وعلى رأسهم السيد رئيس الجمهورية تتعلق بالعلاقات الثنائية بين البلدين وبمختلف القضايا التي تهم العالم الإسلامي واثناء هذه الزيارة تفقدت مخيمات اللاجئين البهاريين في دكا واطلعت على احوالهم المعيشية .



بنغلاديش وباكستان والصين الشعبية

استقبلنا بها والتكريم الذي احاطنا به
وجميع المسؤولين الباكستانيين .

جمهورية الصين الشعبية

بناء على دعوة رسمية من السيد رئيس
مصلحة الشؤون الدينية التابع لمجلس
الدولة - شوو لانغ شنغ - قمت في
الفترة ما بين ١٥ - ٢٢ ديسمبر
١٩٨٣ بزيارة رسمية لجمهورية
الصين الشعبية وقد زرت عددا من
المدن الصينية بكين ، شيان ،
وشنغهاي ، وقوبلت والوفد المرافق لي
بترحاب كبير من قبل المسؤولين
الصينيين ومن زعماء المسلمين في هذه
المدن ، وقد عقدت عدة لقاءات في هذه
الزيارة مع عدد من المسؤولين كان على
رأسهم في بكين السيد «وان لي» النائب
الاول لرئيس مجلس الدولة والسيد
يانغ جنغ زن» نائب رئيس المؤتمر
الاستشاري ورئيس اللجنة الوطنية
الصينية للقوميات والسيد «وان يوايغ»
نائب رئيس مصلحة الشؤون الدينية
الذي رافقنا في كل زيارتنا لمختلف

حملنا تحياته لحضرة صاحب السمو
الأمير ولسمو ولي العهد رئيس مجلس
الوزراء ، وشكره لمواقف الكويت على
الصعيدين الاسلامي والدولي .
هذا وقد اجتمعنا أيضا بالأخ وزير
الشئون الدينية ورئيس مجلس الفكر
الاسلامي الدكتور تنزيل الرحمن
وبرئيس قضاة المحكمة الاتحادية
الشرعية السيد اقتاب حسين وقضاة
المحكمة وحضرنا الجلسة الافتتاحية
لمؤتمر العلوم والتكنولوجيا لمنظمة
المؤتمر الاسلامي في قاعة مجلس
الشورى ، وكذلك المؤتمر الاسلامي
الذي دعت اليه كل من جامعة اسلام
أباد الاسلامية والمجلس الاسلامي
والذي عقد تحت عنوان « الاسلام
اليوم » .

وقد زرنا مخيمات المهاجرين الافغان
في بيشاور ومكتب الهلال الأحمر
الكويتي والمشاريع الخيرية التي
تقيمها الكويت هناك .

ويسرني بعد انتهاء الزيارة ان اتقدم
بالشكر الجزيل للسيد رئيس
الجمهورية على الحفاوة البالغة التي



المدن الصينية .

وقد القى السيد «وان لي» النائب الأول لرئيس مجلس الدولة كلمة في أحد اللقاءات رحب بنا نيابة عن الحكومة الصينية والشعب الصيني ودعانا لزيارة مختلف المقاطعات الصينية ، وأكد على أن دستور الصين قد ضمن الحريات الدينية واعرب عن اهتمام الحكومة الصينية بجهود الكويت لتوحيد الصف العربي وإزالة الخلافات بين الأشقاء وأبدى استعداد الحكومة الصينية لدعم هذه الجهود والتعاون الى ابعد الحدود لتعزيز الصداقة بين الكويت والصين ولوحدة الصف العربي كقوة لها وزنها وثقلها على المستوى الدولي وقد حملنا بالنيابة عن رئيس الجمهورية ورئيس مجلس الدولة تحياتهم الى حضرة

صاحب السمو الأمير والى سمو ولي العهد رئيس مجلس الوزراء . كما أكد السيد «يانغ جنغ رن» نائب رئيس المؤتمر الاستشاري ورئيس اللجنة الوطنية الصينية للقوميات في لقائنا به اهتمام الحكومة الصينية بصيانة الحياد واتحاد البلدان ومعارضة التدخلات والنفوذ وتأييد الحكومة لنضال الشعب الفلسطيني تأييدا مطلقا ، وان الكويت والصين تتفقان في مختلف القضايا والمحافظة على السلام وأشاد بالعلاقات الوثيقة بين البلدين وتقدمها وبزيارتنا التي تمنى ان يكون من اولى نتائجها توطيد العلاقات بين الشعب الكويتي المسلم والمسلمين الصينيين وأكد على ان المسلمين الصينيين لهم مطلق الحرية الدينية وهم يشاركون الشعب

واطلعت على نشاط الجمعية الدؤوب لخدمة الاسلام والمسلمين في الصين خاصة بعد أن نال المسلمون في الصين قدرا كبيرا من الحريات وقد قامت الجمعية بطباعة بعض المصاحف والكتب الدينية أكثر من مائتي الف نسخة من المصحف وتفسير الجلالين وكتب الحديث والفقه وبعض العلوم الدينية عن الفرائض الخمسة ، هذا بالإضافة الى ان الجمعية تصدر مجلة - المسلم الصيني - باللغة الصينية ولغة اهل الشمال والجمعية الاسلامية الصينية في بكين جمعية مركزية تتبعها أكثر من ثلاثين جمعية في المقاطعات الصينية . ويتبعها في بكين معهد لتعليم القرآن والتفسير والحديث والفقه وتاريخ الاسلام مدة خمس سنوات وتعادل شهادته الشهادة الجامعية كما زرت بعض المساجد في بكين وبها شعب لتعليم الأطفال القرآن الكريم ، وفي مسجد بكين ١٧ طالبا وقامت الجمعية بتكليف بعض الأئمة تربية الاطفال وتعليمهم الحديث والفقه وهؤلاء الاولاد يعيشون في المسجد بصفة دائمة كما تقوم الجمعية بطباعة الكتب باللغة العربية والصينية ، وقد أعربت لرئيس الجمعية عن استعدادنا لطباعة الكتب التي يحتاجونها عندهم وان نشترك نحن وهم في طباعة كتاب يوزع عندنا وعندهم لتوثيق العلاقة بين المسلمين ، ودعوتهم لإرسال طلبة للدراسة في المعهد الديني في الكويت وبكلية الشريعة كما أعربت له عن استعدادنا لارسال بعض الطلبة من الكويت

الصيني في بناء الصين ، وطلب منا تبادل النصيحة وإبداء الرأي في محاولاتهم لبناء بلدهم واعمالهم بلا تكليف ولا حرج اذا كانت هناك نواقص في هذه الاعمال لتحقيق الأفضل والأحسن .

ولقد أكدت ان دور الكويت غير المنحاز والذي تلعبه في علاقاتها الخارجية يدعمه جدا تعاونها مع الصين الصديقة ، وان الكويت تحرص على ان تتخذ قراراتها السياسية بحرية تامة وببعيدا عن مؤثرات القوى الكبرى في العالم وان مما لا شك فيه ان وقوف الصين الى جانبنا سوف يساعدنا على اتخاذ مثل هذه القرارات بدون انحياز وان المعاني الجميلة التي يتعلمها المسلمون من دينهم تدعوهم دائما الى ان يكونوا مواطنين مسالمين مع جميع ابناء وطنهم على اختلاف قومياتهم وأديانهم ، وأن [التاريخ الطويل للمسلمين يشهد بقدرتهم على التعايش مع الجميع بسلم وأمان].

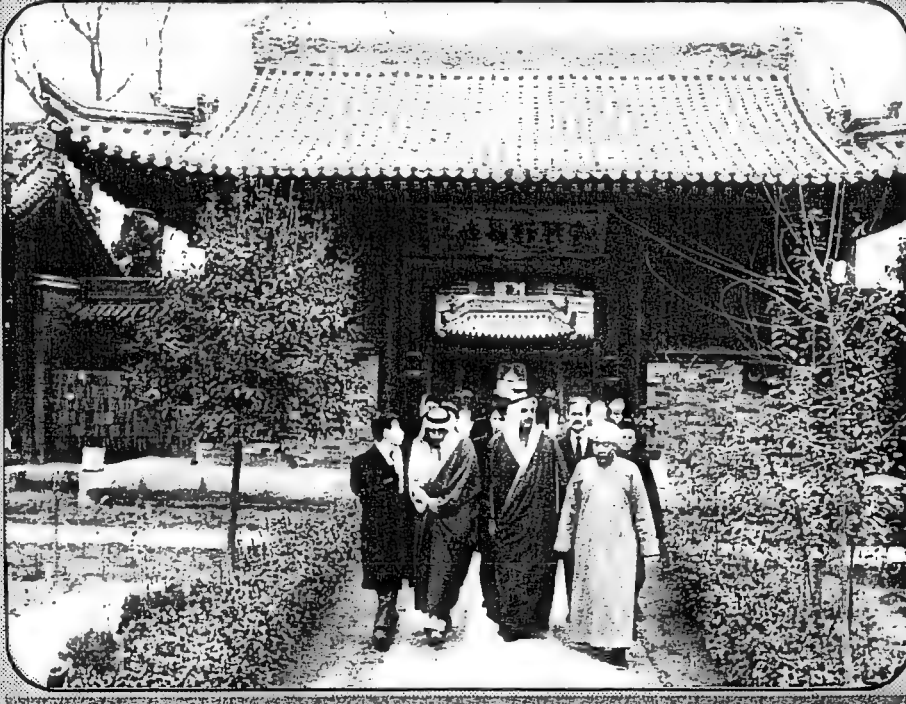
واذا كنا نتبادل الزيارة ونطلع على أحوال المسلمين في الصين فإننا بذلك نرمز الى العلاقات الوطيدة بين كل الشعب العربي وكل شعب الصين . وشكرتهم على ثقتهم الكبيرة فينا وأكدنا أننا لن نتردد في تبادل النصيحة مع هذه الدولة الصديقة لما فيه دعم لتعديل الأوضاع غير المتزنة في العالم .

وخلال زيارتي لبكين اجتمعت مع قادة المسلمين فيها وعلى رأسهم رئيس الجمعية الاسلامية الصينية - محمد علي تشانج لي - وذلك بمقر الجمعية

غرب الصين الشمالي في مقاطعة شانشي وعدد سكان هذه المقاطعة ٢٩ مليون نسمة اما عدد سكان المدينة فيبلغ خمسة ملايين وهي مدينة حضرية واقتصادية منذ التاريخ وهي التي كانت تشكل بداية ونهاية طريق تجارة الحرير ومحطة اتصال قديمة بين العرب والصين . ويعتبر مسجد المدينة أثرا مهما من آثار حضارتها العريقة حيث تبلغ مساحته ثلاثة عشر الف متر مربع . وقد وجهت دعوة لإمام المسجد لزيارة الكويت وبصحبه الفائز في مسابقة حفظ القرآن الكريم التي يقيمها المسجد للمشاركة في مسابقة حفظ القرآن في الكويت . وزرت الجمعية الاسلامية في المدينة

لدراسة اللغة الصينية لأن هذا خير وسيلة لتوثيق العلاقات ، ودعوتهم أيضا لإرسال عدد من الحجاج ليشاركوا بعثة الحج الكويتية لأداء فريضة الحج وذلك على نفقتنا بالاضافة الى تذاكر السفر وتركت لهم تحديد العدد المناسب من هؤلاء الحجاج .

وقمت بالتجول في الفصول الدراسية التابعة للجمعية «المعهد الديني» ووعدتهم بإرسال مكتبة كاملة للجمعية الاسلامية الصينية ، كما زرت والوفد المرافق مسجد بكين في حي البقر وأدينا صلاة الجمعة بهذا المسجد مع عدد كبير من المسلمين الصينيين . هذا وبعد انتهاء زيارتي لبكين توجهنا الى مدينة «شيان» وهي مدينة تقع في





السكرتير العام للجمعية الاسلامية
ورئيس الجمعية .
هذا وتوجهنا بعد انتهاء زيارتنا للصين
الى هونج كونج- في طريق عودتنا الى
الكويت حيث زرت بعض المساجد
المقامة في المدينة وبعض الجمعيات
الاسلامية والمركز الاسلامي ومسجد
عمار هناك، يبنى حاليا في قلب المدينة
مسجد ومركز اسلامي كبير ولكن لم
يتم بناؤه بعد حيث يحتاج الى بعض
المال لإكمال البناء .

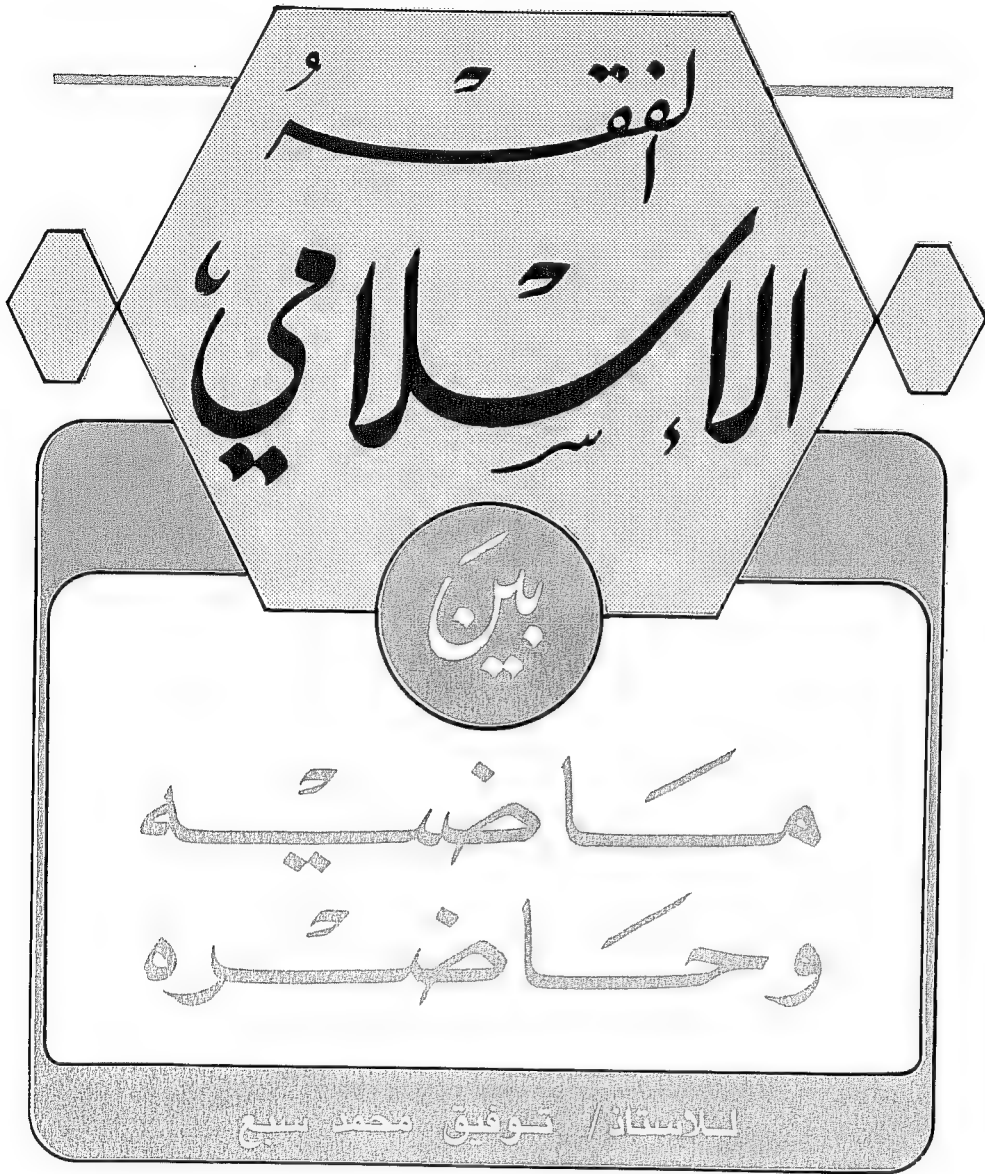
والوعي الاسلامي حرصا منها على
تعريف قرائها على واقع الشعوب
الاسلامية في كل مكان قامت بتغطية
هذه الزيارة التي قام بها السيد الوزير
للاقطار الثلاثة داعية الله عز وجل ان
يغير هذا الواقع لما فيه خير الاسلام
والمسلمين .

حيث اسست ١٩٨٣/١٢/٧ ومن اولى
مهامها التي ستقوم بها تدريس تلاوة
القرآن الكريم والعلوم القرآنية وطلبوا
مساعدة الكويت لبناء الفصول
الدراسية .

ودعوتهم لارسال عدد من الطلبة
للدراسة في المعهد الديني وكلية
الشريعة ووعدهم بارسال مجموعة
من الكتب ومدرس متخصص لتحفيظ
القرآن الكريم .

كما اجتمعت بنائب رئيس المقاطعة
الذي رحب بنا ترحيبا حارا واشاد
بالعلاقات الطيبة بين الصين
والكويت .

وبعد انتهاء الزيارة لهذه المدينة
العريقة توجهنا الى مدينة شنغهاي
حيث التقيت بالسيد (نيتان جن) نائب
مدير بلدية شنغهاي ونائب رئيس
مصلحة الشؤون الدينية ومساعد



الحياة الجديدة بكل ما فيها من حركة وفرضتها على المجامع الفقهية ليفتوا فيها ويصدروا رأيهم واضحا في أمرها ، ولكن هذه المجامع لم تقل شيئا ذابال حتى الآن .. ومعظم هذه القضايا يدور حول مسائل فرعية من الربا .. تختلف فيها الآراء .. منها ما يرى التحريم ، ومنها

الفقه اليوم :

ننظر في هذا العصر فنرى ما يملأ القلب أسى والنفس لوعة ، فقد تكاثرت مسائل الفقه الاسلامي وقضاياه دون أن تجد الحل الملائم - أو الجواب الشافي .. وهي مسائل متنوعة طرحتها

وإذ قارنا جمود الحركة بما كانت عليه في الماضي - وجدنا ما يؤلم حقاً - فشتان بين ماضي هذا الفقه وحاضره ؟

الفقه قديماً :

تحرك الفقه الاسلامي قديماً في مد متتابع لينهض بواجبه ويؤدي رسالته في مجتمع المسلمين على يد أعلام الصحابة والتابعين وتابعيهم - ثم ازدهر باجتهاد الأئمة الأربعة - الذين أخذوا يرصدون الأحداث ، ويسجلون الوقائع ، ويزنون القضايا .. ثم يجتهدون فيها ، وكانوا في عملهم هذا متجاوبين مع مجتمعاتهم .. ومع ما يجد من أحداث الحياة . وكانت آراؤهم فقها دقيق الصياغة .. لأنهم كانوا يملكون وسائل الاجتهاد من علم بكتاب الله وسنة رسوله .. وتبصر بأوضاع المجتمعات ، ومعرفة باستنباط الأحكام .. وقد وجدت مدارس فقهية لكل واحدة صبغتها واتجاهها .. وعلى رأس هذه المدارس - مدرسة المدينة المنورة وعلى رأس فقهاء عمر - وعلي رضي الله عنهما وعدد من التابعين بعدهم - وفي مكة وجدت مدرسة فقهية نبغ فيها مثلاً عبد الله بن عباس وعدد من التابعين .. وكان أثر مدرسة المدينة في الفقه أجلاً وأعظم !! فقد أنجبت الامام مالكا رضي الله عنه الذي صاغ الفقه صياغة قانونية تميز بها الفقه المالكي .. وعليه تتلمذ الامام الشافعي رضي الله عنه وهو من

ما يرى التحليل لأن شرط التحريم لا ينطبق عليه .
وعندي أن الفقه الاسلامي الآن تحكمه عوامل تؤثر على سيره .. وتغوق اتجاهه : منها تخوف العلماء من المجاهرة برأيهم ، فإن الدول تتعامل بالربا .. بل ويتفنن الكثير من الأفراد للاحتيال على تحليله على مرأى ومسمع من أولى الأمر .

وقد يكون الجمود العقلي سبباً آخر في توقف حركة الفقه .. فإن الساحة الاسلامية الآن في أزمة خانقة من العلماء الفاقهين !!

ومن بين العوامل التي تبلبل الفكر ، وتحير العقل تقادم الفتوى في المسألة الواحدة .. هذا يحل وهذا يحرم !! لأن مثل هذه الفتوى تخضع لرأي الفرد وليس لرأي الجماعة ويجب العمل فوراً على تهئية الأجواء لاجاد نوع من الاجتهاد ينظر في المسائل التي جددت في هذا العصر .. بشرط أن يصدر ذلك عن مجامع موثوق بها لا عن أفراد لا يؤمن خطؤهم .. أو لا يبعد حيفهم .. خذ مثلاً مسائل التأمين بأنواعه - وشهادات الاستثمار بكافة صورها - وأكل اللحوم المستوردة وفوائد البنوك - والفائدة على القروض .. وكل ما نشأ عن التقدم الاقتصادي من مشكلات كل هذه مسائل نسمع فيها آراء متعارضة وتنشر فيها وجهات نظر مختلفة فماذا يصنع الرجل المسلم الحريص على دينه ؟
أليس من حقه على العلماء أن يفتوه بصراحة ويوجهوه بصدق ؟

وكم من مسائل جدت لم تكن تخطر للأوائل على بال وبخاصة مسائل المال التي اتسعت وتكاثرت بتقدم الآلة وتحول المجتمعات .. ونشأت عن ذلك مسائل معقدة .. كحق العمل ، وقضايا العمال ، ومسائل الربا وهي مسائل كانت محدودة يسيرة في العهد الأول ، ولكنها تشابكت في هذه العصور .. ومن يدري ماذا يمكن أن تطرح الحياة من قضايا جديدة أخرى ؟!

نعم : لقد جدت مسائل خطيرة يجب أن يستغنى فيها أهل العلم ، على رأسها كما أسلفنا أكل اللحوم المستوردة ، وفوائد الادخار ، والتزوج من الفتيات الأجنبية في ذلك العصر ، وقضايا الأسرة المسلمة في ظل الحياة الحديثة وعمل المرأة وما إلى ذلك من مسائل لم تصدر بشأنها فتوى دقيقة تريح القلب وتطمئن خاطر وتهدئ الحيارى ..

وتجيء مسألة أخرى أخطر وأعظم .. هي تلك الفتاوى الفردية التي يصدرها أفراد على ساحة العالم الاسلامي وهي فتاوى تتناقض وتتباعد فتؤدي باختلافها إلى خلخلة الثقة في نفوس الجماهير ، حين يقرؤون رأيا يحل ورأيا يحرم ويحاولون استيعاب الأدلة فإذا هم بين فيض دافق وطوفان غامر لا يصل بهم إلى شيء لأن عقولهم أضيق من أن تستوعب ذلك كله ..

ثم إذا صدرت فتوى قديمة في مسألة ما ، وأصبحت تلك الفتوى لا تتفق مع روح العصر .. فهل نتعبد بها ونبقي

هو في الفهم والذكاء وقوة الحجة ؟! .. ونجد مدرسة الكوفة في العراق التي تضارع مدرسة المدينة ، فقد أنجبت من الأعلام أمثال أبي حنيفة وصاحبيه أبي يوسف ومحمد .

ونجد مدرستي البصرة ومصر وهما أقل شأنًا من سابقتيهما ، ومن فقهاء مصر الليث بن سعد رضي الله عنه وهو أستاذ الامام الشافعي ويقال : إنه أغزر فقها لولا أن أصحابه ضيعوه فلم يجمعوا فقهه !!

هذه المدارس كانت تستنبط الأحكام من الأصول ، وتمد الحياة ب زاد طيب من الأحكام الملائمة ، وقد اجتهد أئمتها في قضايا عصرهم ، وحركوا عقولهم ، وتزودوا لهذا العمل الجليل بالعلم الواسع ، والاخلاص الدائب ، والمثابرة المحتسبة ، ورويت عنهم في ذلك الأعاجيب !! ، وقد وجدوا من المصادر الأصيلة في الشريعة معينا لا ينضب ، وبخاصة القرآن الكريم .. فكان عملهم فقهًا ، وآراءهم قوانين ولم يدر بخلد واحد من هؤلاء الأعلام أن يجمد على مسائل عصر النبوة ، أو أن العصور لن تأتي بمسائل جديدة ، أو أن الفقه الموروث يغني عن اجتهادهم ، أو أن مذاهبيهم تسد الطريق على من بعدهم !! وإنما كانوا يفهمون أن الفقه يجب أن يتفاعل مع الحياة ، لتنمو في ظله وتزدهر ، وتصبح قضاياها متجددة تجدد البيئة ، متطورة تطور الأحداث ، لا أن تقف مكانها والحياة تسير ، أو تتجمد في موقعها والمجتمعات تتحرك ..



عليها ؟ علما بأنها لا تعدو أن تكون
وجهة نظر فقهية لا أكثر ولا أقل ..
هل نسبغ عليها القداسة فلا نتحول
عنها ؟ وكأنها نص تشريعي !!؟
لماذا لا نجتهد فيها اجتهادا جديدا
يقربها من روح العصر حتى لا ييأس
الناس من الدين ؟!

ابن القيم ومطابقة الفتوى لروح العصر

لنستمع بهذه المناسبة إلى ما يقوله
الامام الجليل ابن قيم الجوزية في
كتابه الرائع (إعلام الموقعين) وهو
كلام يعتبر من الوجهة الموضوعية
ثورة على الجمود والتزمّت في مسائل
الرأي . يقول تحت عنوان : « فصل
في تغير الفتوى واختلافها بحسب
الازمنة والامكنة والأحوال والفوائد »
(ولعل اجتهاد عمر في قطع العطاء
الذي جعله القرآن للمؤلفة قلوبهم كان
في مقدمة الأحكام التي قال بها لتغير
الزمن ، إذ توطد سلطان الاسلام
برغم أن النص القرآني لا يزال ثابتا
غير منسوخ ، ومن هذا اجتهاده في
عام المجاعة في وقف تنفيذ حد السرقة
على السارقين وهو قطع اليد واكتفائه
بتعزير السارق عملا لتغير الظروف

التي أحاطت بالسرقة .

ومنها اجتهاده في منع تقسيم أراضي
السواد في العراق ، وأراضي مصر
والشام على المجاهدين الفاتحين الذين
طالبوا بتقسيمها بينهم في إلحاح
وإصرار كما تقسم الغنائم الحربية
بعد إخراج خمسها لبيت المال ،
محتجين في ذلك بظواهر نصوص
القرآن والسنة لكن عمر رضي الله
عنه خالفهم في ذلك بحجة أقوى فأمر
حبس الأرض عن قسمتها بين
الفاتحين وتركها في يد أهلها العاملين
عليها يؤدون الخراج عنها لينفق منها
على مصالح المسلمين - وأجمع معه
المسلمون على ذلك .

وإنما كان ذلك منه رضى الله عنه
تمسكا بدلائل النصوص الأخرى
متبعا للمصلحة العامة وكذلك أخذ
بهذا الرأي كبار الأئمة والمجتهدين
بعد الصحابة (١٠٠ هـ .

المواجهة الحاسمة

لقد قال عمر في مواجهة المجاهدين
الذين يرون تقسيم الأرض عليهم :
« قد أشرك الذين يأتون بعدكم في هذا
الفيء فلو قسمته عليكم لم يبق لمن
بعدكم شيء ، ولئن بقيت ليلغن
الراعي بصنعاء نصيبه من هذا الفيء
ودمه في وجهه »

ثم يستطرد : في حجته الدامغة
فيقول : فما يسد به الثغور ؟ وما يكون
للذرية والأرامل ؟ ثم ينتهي إلى قوله
المضيء : « لقد رأيت أن أحبس
الأرض بعلوجها وأضع عليهم بها



إن الحكمة الالهية قد اقتضت منفعة البشر ، فحيثما توجد مصالح الناس فثم شرع الله وهذه المصلحة لا تتحقق على وجهها السليم إلا إذا راعينا أن المصلحة والمضرة تختلفان من حال إلى حال ، ومن شخص إلى شخص ، ومن عصر إلى عصر ولهذا كان الاجتهاد التطبيقي أمرا واجبا على مر الزمن واختلاف العصور لا يعفى منه جيل من الأجيال ..

تقدير المصالح :

يقول الشاطبي في الموافقات : « إن الشأن في معظم المنافع والمضار أن تكون إضافية لا حقيقية فهي منافع أو مضار في حال دون حال وبالنسبة لشخص دون شخص وفي وقت دون وقت » ومن هنا كان تقدير المصالح ورعاية الظروف من أهم الأسس في فقه الأحكام - وانظر إلى المرونة الفقهية لترى أئمتنا العظام ومدى مطابقة الفقه الاسلامي على أيديهم لظروف المجتمعات .

يقول العز بن عبد السلام « لو عم الحرام في بلدة بحيث لا يوجد فيها حلال ، جاز أن نستعمل من ذلك ما تدعو إليه الحاجة ولا يتوقف تحليل ذلك على الضرورة لأنه لو توقف عليها لأدى إلى ضعف المسلمين ، واستيلاء الكفار وأهل الفساد على بلاد الاسلام ، ولا نقطع الناس عن الحرف والصنائع والأسباب التي تقوم بمصالح الأنام » .

ومغزى هذا الكلام : أن شريعة الله

الخارج وفي رقابهم الجزية »
هنا يبرز عمر رضي الله عنه رجل دولة ممتازا ، وفقيها جريئا ، ومجتهدا دقيق النظرة يناقش أدلة القوم ويرعى مصالح المسلمين ويحسم في الأمور بقوة المنطق والحجة والارادة جميعا !
فقد فهم الآية الكريمة من سورة الحشر (ما أفاء الله على رسوله)
فهما محكما وناقش كبار الصحابة ومنح الدولة حلا واقعا لمشكلة ناجمة أراد الجند أن يتجهوا بها نحو أنفسهم ولكن أتى لهم بعمر القوى المتين !
الفقه ومواجهة الحياة

هكذا استطاع الفقه مواجهة الحياة فما بخل بعباء ، وما ضن بفتوى ، لكن المشكلة ، لا تكمن في مرونة هذا الفقه ومقدرته على العطاء .. واستيعاب مشكلات الحياة - وإنما تكمن المشكلة في ضيق العقول ، وجهالة التطبيق ، وتنزي الاطماع !!

ومحال أن تزدهر شريعة إلا إذا ازدهر الفقه .. تمحيصا ودراسة وتطبيقا واستنباطا من الأدلة ، وكما نحن في حاجة إلى فقهاء مخلصين صادقين - قد تزودوا للفقه بالعلم الواسع والتجربة الرائدة ، والاخلاص لله -

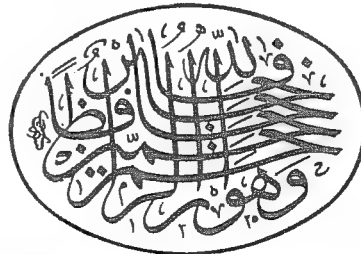
النصوص وكل ما جدّ من قضايا
وحوادث في القرن العشرين يمكن
الفصل فيها على هذا الأساس .. وذلك
بأن يجتهد فيها العلماء ويوجدوا لها
وجهة في النصوص الشرعية مراعين
مصلحة الجماعة بوصفها جماعة
لا مصلحة الفرد وهنا يبرز التشريع
الاسلامي مصدرا من مصادر الفتوى
لا يعتريه تغيير ولا تبديل لأنه
كالمصباح يوزع الضوء وهو ثابت ..
أو قل كالشمس ترسل ضوءها هنا
وهناك وهي ثابتة ..

والعلماء المجتهدون عليهم أن
يستمدوا من هذا الأصل الثابت ما
يغطي قضايا الحياة الجديدة -
فيسينبظوا لها الأحكام من هذا
الأصل الثابت وهذه الأحكام المستمدة
هي الفقه - وهذا الفقه متجدد
لا محالة أو ينبغي أن يكون متجددا
متطورا .. وهكذا ; الشريعة ثابتة -
والفقه متجدد وبذلك يكون الاسلام
جامعا بين عنصرى الأصالة
والتجدد الأول يتمثل في الشريعة ،
والثاني يتمثل في الفقه المتجدد مع
الزمن .

يقول الدكتور فرج السنهوري في
بحث نشرته له الجامعة العربية
متحدثا عن هذا المعنى « الفقه
الاسلامي فقه محصن ، لا تقل
عراقته في ذلك عن عراقه القانون
الروماني ولا تقل عنه في دقة المنطق
ومتانة الصياغة وقابلية التطور - وهو
مثل صالح لأن يكون قانونا عالميا بل
كان بالفعل يوم امتدت دولة الاسلام
من اقاصي البلاد الآسيوية إلى ضفاف

ثابتة ترقب ما يستجد من أحداث
الحياة وقضاياها من مرقاها العالي
مرسلة ضوءها في كل اتجاه ، لتغمر
الحياة كلها بالنور ، ولا تدع قضية من
القضايا الجديدة إلا فصلت فيها
وقالت قولا سديدا يقول الأستاذ
العقاد في كتابه حقائق الاسلام
وأباطيل خصومه : (إن التشريع
الاسلامي لا يقف في طريق رأي
صالح - وإن تلك الزعازع التي
تمخضت عن حوادث القرن العشرين
ينظر إليها التشريع الاسلامي وهو
ثابت على قراره المكين فلا يمنع صالحا
منها أن يثبت صلاحه ، ولا يدع
فاسدا أن يطغي بفساده طغيانا لا
رجعة فيه ، وقوام الأمر فيما يبيح
ويمنع مرجع واحد ثابت على الزمن
ثبوت الجماعة البشرية - وهو
المصلحة العليا التي يتقدم فيها الكثير
على القليل ويتقدم حساب الزمن
الطويل على القصير »

وهذا كلام في غاية الجودة - لأنه يجعل
الأساس الذي يصدر الحكم على
القضايا والحوادث تشريعا ثابتا
لا يتبدل ولا يتغير وهو النصوص
المقدسة من كتاب الله وسنة رسوله .
ويجعل للعلماء دورهم في تطبيق
الأحكام وفي استنباطها من تلك



وجوب الاهتمام بالفقه والاجتهاد في الأحكام

كما بدأت مقالتي بضمير ورة يقظة فقهاء المسلمين ليعيدوا إلى الفقه الاسلامي مجده ، يوم كان نبعا فوارا يسقي شجرة الحياة .. ويضفي عليها الخير والبركة ، ويغمر أحداثها بفيض من الفتوى والتوجيه فأني هنا أؤكد على هذا الأمر .. كي يتصل حاضر هذه الأمة بماضيها فلا تنقطع السلسلة .. وهذا يدعونا إلى التفكير في برامج الجامعات التي تخرج الفقهاء .. وذلك بجعلها متضمنة للدراسات المنهجية والمقارنة التي تكون رأي الفقيه ، وتنشئ عنده ملكة الاجتهاد والاستنباط .. وإذا : فلا بد لهذه الجامعات المتخصصة أن تعنى بالدراسات التطبيقية العملية .. بل الميدانية وأقول الميدانية وأصر عليها لتبرز ناحية هامة في تكوين الفقيه .. ألا وهي الروح العملية .. التي تجد في مسائل الحياة الجديدة برنامج عمل موصول - لا أن تظل حبيسة الحواشي والموسوعات .. فلا تخرج في منهجها عن الطابع « الأكاديمي » .. فهذا الجانب مع أهميته لا بد أن يقرن بالتطبيق !!

وبذلك يرتبط الفقه بالحياة أكثر فأكثر .. فيكون في مصلحة البشر .. وفي صالح الحياة .. من ثم تزدهر الحياة بالفقه .. وتستمد منه الحيوية

والمرونة .. كما أن الفقه يزدهر بالحياة لما تمدده به من أحداث وقضايا تطرحها كل يوم في رحلتها الدائمة والمستمرة .. فلا يحس الفقهاء بضيق الحيز ولا يكزازة المجال .. لأنهم واجدون كل يوم جديدا بما تطرحه الحياة من مسائل جديدة .. وما دامت للفقه هذه الحيوية فسيظل مهيمنا على الحياة يضبط مسيرتها ، ويصحح أخطاءها ، ويقوم عوجها .. ويمنع عنها تلك الفتاوى الفردية المرتجلة الصادرة من غير ذوي التخصص وتلك إحدى الكوارث التي مني بها الفقه في هذا الزمان ومن عجائب الأمر أن الناس متفقون على توقيف التخصص في كل المجالات إلا مجال الفقه الاسلامي فترى الطب تخصصا ، والهندسة تخصصا ، وكذلك سائر الفنون .

وأنت تحترم هذا التخصص فلا تذهب بمريضك إلى مهندس ، ولا تطلب من الطبيب أن يخطط لك بناء عمارة مثلا ..

وننظر إلى الفقه فنرى مائدتهم رحبة تتسع لكل متطفل فيقول فيه من لم يتهيأ له .. ومن لم يعرف من الكتاب والسنة إلا أقل القليل .. تراه يفتي وترى الجماهير الغافلة تسمع له وتنقل عنه .. ويأبى الفقه إلا أن يكون تخصصا .

من حقه أن تتعلم الفقه - ولكن ليس من حقه أن تفتي في دين الله إلا إذا كنت متخصصا والله عز وجل يقول : « فاسألوا أهل الذكر إن كنتم

الاسلامي وفتح باب الاجتهاد فيه ،
لأن ذلك جدير أن يثبت قانونا حديثا لا
يقبل في الجدة ومسايرة العصر عن
القوانين اللاتينية والجرمانية ويكون
هذا القانون مشتقا من الفقه
الاسلامي الصرف ، لقد أتاح لي
اطلاعي على نصوص هذا الفقه سواء
أكانت مقننة كما في المجلة ومرشد
الحيران ، أو كانت معروضة عرضا
فقهيا كما في أمهات الكتب ومختلف
المذاهب - أتيت لي أن الحظ مكانة هذا
الفقه وحظه من الأصالة والابداع
وما يكمن فيه من قابلية التطور « إن
هذا المفكر الاسلامي لا يدعوفقط إلى
تكوين المجتهد المسلم - وإنما يتجاوز
ذلك إلى مهمته فهي مهمة مزدوجة :
اولاها إصدار الأحكام الفقهية على
القضايا الجديدة التي أشرنا إليها أو
إلى بعضها فيما مر - وثانيها : تقنين
هذه الأحكام وإبرازها على شكل قانون
يحكم العالم الاسلامي في اتجاهاته
الفقهية .. وهذا الهدف هو المعروف
بتقنين الشريعة لتكون وجهتها عالمية
كما أراد لها رب العباد الذي جعل من
الاسلام دينا عالميا ينتظم الجماعة
الانسانية على اختلاف أقطارها
وبديارها ويومئذ يفرح للمؤمنون
بنصر الله .



لا تعلمون « النحل / ٤٣
وهنا أمر آخر لا بد من الإشارة إليه
آخر هذا المقال .

وهو أنه مما يؤلم النفس ويؤرق
الضمير أن نرى مجامع الفقه
لا تتعاون فيما بينها لوجود
خلافات بين بلد وبلد .. وقطر
وقطر .. أقول مما يؤلم النفس ..
لأن دين الله ينبغي أن يضم
الجرافات ويزيل الخلافات ويجمع
الشمل الشتيت .. لا أن يقر هذا
الانفصام النكد بين البلاد
الاسلامية والعربية !!

يجب أن تزول العوائق بين
مجامع الفقه في شتى أقطار العالم
الاسلامي الكبير .. لتتصل هذه
المجامع وتتدارس المسائل .. وتهذب
الوسائل بعيدا عن الخلافات المفرقة
وعن النفوس وأهوائها .. يجب أن
يكون شعارنا :

تعالوا نجدد دارس العهد بيننا
كلانا على هذا الجفاء ملوم !!
وما أروع أن تنشأ مجامع على مستوى
كل بلد إسلامي .. ثم يكون هناك
تنسيق بين هذه المجامع . ثم لقاءات
محددة تتيح إصدار الأحكام الفقهية
مدروسة .. قد تجمعت لها عوامل
القوة .. وإجماع الأمة وهذا أروع
كسب لدين الله

ولنسم هذا المجمع الموسع « مجمع
المجامع الفقهية »

يقول الدكتور فرج السنهوري في
المقال الذي سبقت الإشارة إليه أنفا :
« يجب الاهتمام بإحياء الفقه

العلماء

للاستاذ عبد الحفيظ فرغلي علي القرني

قال تعالى : « وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زُخْرَفَ القول غرورا ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون . ولتصغى اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقتربوا ما هم مقتربون » الانعام ١١٢ ، ١١٣ .

هذا بيان معجز يلقي الينا في تقرير دامغ أن الافتراء على النابهين والشرفاء من ظواهر هذه الحياة ، هو محنة يتعرض لها كل من وضعه الله جل وعلا في مكان القمة والقيادة وكأنه بذلك يؤدي ضريبة النجاح والنبوغ والتفوق .

ولأن الأنبياء قدوة عليا لأمتهم كان ابتلاؤهم في ذلك ضاريا ، وكان أشدهم ابتلاء هو سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد تعرض لالسنة الحاقدين وافتراء المفتريين فقالوا عنه ساحر . وقالوا عنه مجنون وقالوا عنه شاعر وقالوا عنه كاهن ، وقالوا عنه مغامر يطلب ملكا ومتطلع يريد شهرة ، وقد ألقى القرآن الكريم الضوء على كل ذلك فقال : « فَذَكِّرْ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ . أم يقولون شاعر نقرِص به ريب المنون . قل تربصوا فإني معكم من المتربصين . أم تأمرهم أحلامهم بهذا أم هم قوم طاغون . أم يقولون تقوله بل لا يؤمنون . فليأتوا بحديث مثله إن كانوا صادقين » الطور ٢٩ : ٣٤ .

الحَفَرِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وعلى قدم الانبياء سار العلماء ، فالعلماء ورثة الانبياء كما جاء في الاثر الكريم وكلما ارتفع سهم العالم واتسعت شهرته وعظمت منزلته كثرت سهام المعارضين له الناقمين عليه الحاطين من شأنه وتلك حكمة عالية فطن لها الشاعر العباسي المشهور ابو تمام حيث قال :

وإذا اراد الله نشر فضيلة طويت اتاح لها لسان حسود
لولا اشتعال النار فيما جاورت ما كان يعرف طيب عرف العود

والحسد داء قديم في النفوس ، والحقد كذلك مرض من الأمراض الخبيثة التي تعاني منها المجتمعات قديمها وحديثها ، وربما حقد المبتلى به على اقرب الناس له وأحبهم اليه وأكثرهم احسانا له وعطفا عليه حتى قال المجرب الحكيم : جبلت النفس الخبيثة على الاساءة الى من أحسن اليها ، وفي قول آخر : اقسمت النفس الخبيثة الا تموت قبل ان تسيء الى من أحسن اليها ، وكم أحسن الصديق رضي الله عنه إلى مسطح فكان مسطح من الضالعين في الإفك فأقسم أبو بكر - وهو بشر من حقه ان يغضب ويثور لعرضه وكرامته - ألا يساعد مسطحا بعد الآن ، ولكن القرآن الكريم نزل موجها أبا بكر الى ما هو أفضل وأكمل فقال « ولا يقاتل أولو

الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم »
النور ٢٢ .

والحسد والحقد كلاهما يزينان لصاحبهما السوء ويحملانه على أن يرتكب في حق المحسود الكثير من الافتراءات حتى يغض من شأنه ويحط من قدره اما طمعا في أن ينال من منزلته او إرضاء لشهوة الحقد التي تستعر في فؤاده .

أمثلة من الافتراءات

ولنضرب لذلك مثلا ، تعرض القاسم بن علي الحريري صاحب المقامات المشهورة والمتوفى سنة ٥١٦ هـ لحملة من الافتراء ، وذلك حين استطارت شهرته وارتفعت منزلته ، عظم على منافسيه والحاquدين عليه ميل أولى الأمر اليه ، فافتروا عليه انه لا شأن له بالأدب وأن محصله منه انما هو من صنع غيره وقد وقع في يده فنسبه لنفسه . قال ياقوت في معجم الأدباء : حين أنشأ الحريري المقامة الحريرية عرضها في بغداد على أبي شروان بن خالد الوزير فاستحسنها وقربه ، ولكن اتهمه من يحسده بقوله : ليست هذه من عمله لأنها لا تناسب فضائله ولا تشاكل الفاظه ، وقالوا هذا صاغة رجل كان قد استضافه ومات عنده فادعاها لنفسه ، وقال آخرون : بل العرب اخذت بعض القوافل وكان مما أخذ جراب بعض المغاربة وباعه العرب بالبصرة فاشتراه الحريري وادعاه لنفسه ، فإن كان صادقا في أنها من عمله فليصنع مقامة أخرى ، فقال : نعم ساصنع ، ويبدو أنه وقع تحت تأثير نفسي وحرص شديد ترك أثرا سيئا حال بينه وبين ما يريد فقد عكف على الإنشاء فترة مستطيلة فلم يتهيا له تركيب جملتين والجمع بين لفظتين وسود كثيرا من الأوراق - فلم يصنع شيئا ، فعاد الى البصرة كاسف البال والناس يقعون فيه ، فما غاب الا مدة حتى عمل عشر مقامات وأضافها إلى تلك وأصعد إلى بغداد ، فحينئذ بان فضله وعلموا أنها من عمله .

وافحام الحريري ليس غريبا فكثيرا ما يفحم العلماء وكثيرا ما يرتج على الخطباء ، وقد أفحم أبو علي القالي صاحب كتاب الأمالي حين وفد على بلاط عبد الرحمن الناصر ، وطلب أن يلقي القالي خطابا في حفل الاستقبال الذي يقام لملك الروم بقصر قرطبة جريا على عادة الدولة وإظهارا لعظمتها ، وقد اختير القالي لهذه المهمة بناء على منزلته الأدبية والعلمية التي وصل اليها بجدارة فائقة فقام فحمد الله وأثنى عليه وصلى على نبيه صلى الله عليه وسلم ، ثم انقطع وبهت فما وصل إلا قطع ووقف ساكتا متفكرا فلما رأى ذلك منذر بن سعيد البلوطي قاضي الجماعة بقرطبة قام قائما بدرجة من مراقبة أبي علي ووصل افتتاحه بكلام عجيب بهر العقول جزالة وملا الاسماع جلاله .

قال محقق كتاب الأمالي في مقدمته : ولم يكن إرتاج أبي علي في هذا الموقف العظيم

الأول من نوعه فقد أرتج على كثير من خلفاء الاسلام وملوك البيان فأول خطبة خطبها سيدنا عثمان بن عفان الراشد أرتج عليه فقال : أيها الناس إن أول كل مركب صعب وإن أعش تأتكم الخطب على وجهها وسيجعل الله بعد عسر يسرا إن شاء الله .

ولما قدم يزيد بن أبي سفيان الشام واليا عليها خطب الناس فأرتج عليه ، فقال : يأيها الناس عسى الله أن يجعل بعد عسر يسرا وبعد عي بيانا وانكم إلى إمام فاعل أحوج منكم إلى إمام قائل ثم نزل ، فليس غريبا أن الحريري حين يرى التحدي من حوله ويرى الأعين تتطلع اليه ، والأدب لا يأتي تكلفا مثلما يأتي بالطبع وانسياب خاطر حتى قال القائلون : إن للشاعر وحيا وللأديب الهاما ، وفي الجاهلية كانوا يسمون هذا الوحي والإلهام بالشيطان الذي ينفث على لسان الشاعر بما يريد .

مثل آخر : وافترى المفترون على المتنبي الشاعر بادعاء النبوة أولا ، فلما لم يجدوا لهذه الدعوى بيئة تقيمها وحجة تثبتها أكثر من قوله :
أنا من أمة تداركها الله غريب كصالح في ثمود

عادوا يقولون : قولا آخر ، فاتهموه بالتلفيق والسرقة من الشعراء والإبهام والغلو وغير ذلك مما حدا بالغيورين على الأدب أن يدافعوا عنه ، ومن هؤلاء القاضي أبو الحسن علي بن عبد العزيز الجرجاني المتوفى سنة ٣٦٦ هـ الذي ألف كتاب الوساطة بين المتنبي وخصومه قال في مقدمته كلمة انصاف للعلماء جميعا منها :
« التفاضل داعية والتنافس سبب التحاسد ، وأهل النقص رجالان رجل آتاه التقصير من قبله وقعد به عن الكمال اختياره فهو يساهم الفضلاء بطبعه ويحنو على الفضل بقدر سهمه ، وآخر رأي النقص ممتازجا بخلقته وموثلا في تركيب فطرته فاستشعر اليأس من زواله وقصرت به الهمة عن انتقاله فلجأ الى حسد الأفاضل واستغاث بانتقاص الأمثال الى ان قال : وللفضل آثار ظاهرة وللتقدم شواهد صادقة ، فمتى وجدت تلك الآثار وشوهدت هذه الشواهد فصاحبها فاضل متقدم فان عثر له من بعد على زلة ووجدت له عقب الاحسان هفوة انتحل له عذر صادق او رخصة سائغة ، فإن أعوز قيل : زلة عالم ، وأي الرجال المهذب ؟

● من اسباب الافتراء : وربما كان الدافع الى الافتراء طلب الشهرة ، فكثيرا ما يلجأ المغمورون الى المشهورين فيرمونهم بقوارص الكلم وفظائع التهم كما يلجأ القمى الى القمة فيرجعها بحجر حتى يلفت الناس اليه ، وكثيرا ما يثوب بعض هؤلاء الى رشدهم فيرجعون عما قالوا ويستغفرون مما اساءوا .
وكم ظلم النقد في مطلع هذا القرن امير الشعراء احمد شوقي وشاعر الشعب حافظ ابراهيم ، ورامهما بقوارص الافتراء واتهمهما بالرجعية والتقليد ثم عاد بعد ذلك تائبا نائبا يعرف لهما حقهما ويحفظ لهما فضلهما .

● في مجال العقيدة ؟ فاذا ما تطرقنا الى مجال العقيدة وجدنا الافتراء ينسج خيوطه القاسية البغيضة حول بعض الذين اشتهروا بالصالح والتقوى فيبدىء

ويعيد ، فقال ما قال حول محيي الدين بن العربي والحلاج والشاذلي والشعراني وغيرهم ممن عرف الناس فضلهم وعلو منزلتهم .

في العصر الحديث :

هذه مقدمة لا بد منها لنصل الى ما يريده البعض الآن من هدم القمم الشوامخ ، وإثارة الشبهات حول مواقف سلفنا الصالح عن طريق التشكيك في مواقف جمال الدين الافغاني الذي شهد له العصر بالنزاهة والصدق والاخلاص وحسن الجهاد في سبيل الانسانية والمثل العليا .

من هو جمال الدين ؟

هو كما يقول المرجوم أحمد أمين في كتابه زعماء الإصلاح في العصر الحديث : افغاني الأصل شريف النسب ينتمي إلى الحسن بن علي رضي الله عنه ، جمع إلى شرف النسب عزة السيادة فقد كان أهل بيته سادة على عمل من أعمال افغان ، تعلم كما يتعلم شباب زمانه في بلاده، الفارسية والعربية على طريقة تشبه الطريقة الازهرية ولا تمتاز عنها الا بدراسته الواسعة في الفلسفة الاسلامية والتصوف كما هي عادة الفرس إلى اليوم ، ودرس في الهند الرياضة على الطريقة العصرية ، وساح سياحة طويلة في الأقطار الاسلامية الى مكة فأكسبه ذلك تجارب عملية واسعة وخبرة بحياة الشرق ، وتعلم الفرنسية وهو كبير ولكنه اتقنها الى حد ما ، ووهبه الله ذكاء حادا وبصيرة نافذة وقدرة على استقصاء الأفكار ودقائق المعاني وحسن التعبير عنها ، مع لسن في الجدل وحذق في الحجة اما اخلاقه فسلامة القلب والحلم الواسع الذي ينقلب الى غضب شديد اذا مس شرفه او دينه ، كريم يبذل ما في يده ، قوي الاعتماد على الله ، لا ييالي ما تأتي به صروف الليالي .

هذه الإمامة يسيرة مستخلصة مما دونه العلامة احمد امين عن (الافغاني) . أما رسالته التي وهب نفسه لها فيلخصها لنا المؤرخ الثبت المرجوم عبد الرحمن الرافعي في كتابه عنه الذي صدر في سلسلة اعلام العرب رقم ٦١ ، اذ قال في المقدمة : اذا ذكر الزعماء والمصلحون في الشرق كان هورا ندهم وكان في طليعتهم نهض والناس نيام فكانت دعوته اول نداء دوى في الأفاق أهاب بالأمم الشرقية ان تتحد وتتعاون وتحارب الاستعمار وتقاومه وتحذر اساليبه ومكايدته وان تتخلص من النظم الاستبدادية الداخلية التي درج عليها الملوك والرؤساء وتحرر العقول والعقائد من نزعات الجمود والركود وتنطلق الى آفاق الحرية والعلم واليقظة والرقى ، فكانت دعوته التي عاش عليها ومات وغرس فيها افكاره ومبادئه مبعث الحركات القومية التي ظهرت في ارجاء الشرق حيناً بعد حين خلال القرن التاسع عشر والقرن العشرين .

ظل الشرق قرونا وأجيالا رازحا تحت نير الاستعمار والجمود الفكري والتأخر العلمي والسياسي الى ان قيض الله له الحكيم الافغاني فنفخ فيه روح اليقظة والحياة وأهاب بالنفوس ان تنهض وتتحرر وتستيقظ وبالأمم والجماعات ان تتطلع الى الحرية فكانت رسالته الى الشرق مبعث نهضته الحديثة .

كان الأفغاني مصلحا دينيا وفيلسوفاً حكيماً وزعيماً سياسياً جمع بين الزعامات الروحية والفكرية والسياسية واضطلع بكل ذلك معا ، وكان له اثر واضح في كل منها .

الأفغاني في مصر :-

طوف الأفغاني في البلاد الاسلامية مصلحا ومنبها ولكنه حين هبط مصر وجد التربة الصالحة الخصبة ولذلك جاء نزوله فيها - كما يقول الدكتور ابراهيم العدوي في كتابه عن رشيد رضا - : فاتحة عهد عظيم في يقظة الشرق وبناء معهد الدراسات العليا لتخريج القادة وزعماء الاصلاح في شتى ميادينه ، اذ سبق لهذا الاستاذ الكبير أن حاول بذور بذور الاصلاح في البلاد التي طاف بها ولكن دون أن يرى لها نبئا ، ولكن ما أن حل مصر حتى وجد تربتها مهيأة للإصلاح مثل تهيئتها للزراعة ، ولذلك امتدت إقامته في مصر حتى بلغت ثماني سنوات كانت من خير السنين بركة على مصر والعالم العربي .

ولقد ظن الحكام أن إبعاد الأفغاني عن مصر سوف يضمن لهم الهدوء والاستقرار ولكن خاب ظنهم فقد استمرت شعلة الاصلاح بعده على يد تلاميذه مشتعلة وهاجة وكان تلميذه الاول وصديقه الحميم الشيخ محمد عبده مثالا اعلى في الكفاح والجهاد ، حافظ على المبادئ التي رسمها مع استاذاه الأفغاني وسار على دربها ، حتى أتت أكلها على مرور الأيام ناضجة شهية ، ولقد صرح الأفغاني بذلك في أثناء مغادرته مصر فقد قال : مصر أحب بلاد الله إليّ ، وقد تركت لها الشيخ محمد عبده طودا في العلم والحكمة وعلو الهمة .

وإليك طائفة من أقوال هذا الرجل الحكيم التي تشف عن نفسه وخلقه وفكره وعقيدته :

● في مجال الدفاع عن اللغة والتاريخ يقول : لا جامعة لقوم لا لسان لهم ، ولا لسان لقوم لا آداب لهم ولا عز لقوم لا تاريخ لهم .

● في التحذير من الفرقة يقول : شر أدواء الشرق داء انقسام أهله وتشتت آرائهم .

● في الدعوة إلى الحرية يقول : اذا صح أن من الأشياء ما ليس يوهب فأنهم هذه الأشياء الحرية والاستقلال ، لأن الحرية الحقيقية لا يهبها الملك أو المسيطر عن طيب خاطر وكذلك الاستقلال بل هاتان النعمتان إنما حصلت وتحصل عليهما الامم بالقوة والاقتدار .

● في الدعوة إلى القوة يقول : لا خير في حق لا تدعمه قوة . أضعف ما في هذا العصر حق لضعيف لا قوة له . وأقوى شيء باطل لقوى يجعل باطلا حقا .

● في مجال العقيدة يقول : من اعتقد الا حياة الا هذه الفانية فقد خسر الاولى والثانية .

من عجز عن إصلاح نفسه كيف يكون مصلحا لغيره ؟

الاستعمار يخشى جمال الدين :

لقد كان الاستعمار يهرب جمال الدين الافغاني ويرقب تحركاته ، وكان هو لا يهادن الاستعمار كان إلبا عليه في كل مكان ولذلك لم يستقر به المقام في قطر من الأقطار .

كان ينظر الى المستبدين من الحكام نظرتة ، الى المستعمر ، ولم يخش بأس واحد منهم وهو يعلم ما يكتونه له من حقد ويجمعون له من كيد .
تجاوز مع السلطان عبد الحميد ذات يوم وكان الافغاني يأمل ان يرشد السلطان في اصلاح الدولة ، فكلمه بصراحة وشدة وهو يحرك حبات سبحته فقال له رئيس الامناء بعد انتهاء المحاوره : إن اجلال السلطان لحضرتك لم يسبق له مثيل واليوم رأيته تخاطبه وأنت تلعب بالسبحة في حضرتة . فقال الافغاني : سبحان الله ، إن السلطان يلعب بمقدرات الملايين من الامة وليس من يعترض منهم ، أفلا يكون لجمال الدين حق في أن يلعب بسبحته كيف يشاء ؟
وكان من الطبيعي أن تتكاتف المؤامرات على حياة الافغاني للتخلص منه ، انه مات عقب إجراء عملية جراحية ولم تبتعد الشبهات عن هذه العملية الجراحية التي انتهت بوفاته في تركيا في ٩ مارس سنة ١٨٩٧م ودفن بغير اكرام فيها .
وترك جمال الدين الافغاني افكاره ومبادئه في نفوس تلاميذه ومريديه وعارفي فضله من أمثال الشيخ محمد عبده والسيد رشيد رضا وعبد الله النديم وأحمد لطفي السيد ومئات غيرهم ممن تولوا رسالة الإصلاح بعده .

ماذا يريد المفكرون ؟

والآن بعد مضي ما يقرب من قرن على وفاة الافغاني تطالعنا احدى المجالات بسلسلة مقالات عن الافغاني يحاول كاتبها أن يشكك في هذه الشخصية الاسلامية الكبيرة وينسج حولها الافتراءات فيصف الافغاني بأنه غير متدين حقيقة وبأنه كان ينظر الى الدين على أنه مجرد دافع للجماهير لتحصل على الاستقلال وبأنه كان يخرج على الدين جهارا .

وكم بين هذه الافتراءات من تناقض .

ان هذه الاوصاف التي افترت على الرجل تناقض حقيقته التي عرف بها فقد عرف بالنزاهة والاخلاص وعمق العقيدة والتفاني في سبيل الخير والنفع العام .

الأفغاني ورينان :

وأي دلالة على عمق عقيدته من تصديه للرد على المستشرقين الذين حاولوا النيل من الاسلام ومن تعرضه للرد على الدهريين ؟

فقد جرت في باريس أبحاث بينه وبين الفيلسوف الفرنسي رينان في العلم والاسلام ، حين زعم رينان في محاضرة القاها ان الاسلام لا يشجع على العلم والفلسفة والبحث الحر ، وقد نشرت جريدة فرنسية هذه المحاضرة ورد عليها الأفغاني رداً مفحماً يدل على عمق في العقيدة وقوة في الايمان وتفهم كامل لحقائق الدين ، وقد أكبر رينان - كما يقول الرافعي - هذا الرد ، فالتقى بالأفغاني وتباحث معه وقال : كنت أتمثل أمامي عندما كنت أخاطبه أنه ابن سينا أو ابن رشد أو واحد من أساطين الحكمة الشرقية .

كما رد على ما كتبه الدهريون والطبيعيون ونشر في ذلك رسالة بالغة الحجة قوية الدلالة .

لقد عاش جمال الدين الأفغاني - كما قال الدكتور جابر قمحية في مقال له بصحيفة الأهرام القاهرية - لفكره وعقيدته ولم يتعيش بفكره وعقيدته عاش عمره يضرب في أنحاء الأرض ينثر بذور الإصلاح ويلهب المشاعر وينتصر للعقل في وضوح ، ولو تنازل عن قطعة من كرامته ولو باع ضميره ولو للحظة واحدة لوجد الأفا يغلوونه الثمن ، بل كم من أمراء وحكام كانوا على استعداد أن يشتروا سكوته بثروات طائلة ، ولكنه أثار عذاب الجهاد وجوع الليالي ومفارقة الاوطان على استكانة الدعة وسلام الاذلاء فعاش فقيراً ومات فقيراً فهل هذه حياة رجل يعيش على حساب التدين ؟ وهل هذا أسلوب رجل مزعزع العقيدة ؟

ان التدين الحقيقي يعلم صاحبه كيف يكون الثبات على الحق والاستبسال والشرف والشجاعة والتضحية من أجل الدين انهم يريدون التشكيك في تراثنا وعقيدتنا عن طريق التشكيك في أبطالنا وعلمائنا وسلفنا الصالح فإن الشك اذا تطرق لواحد تعداه الى غيره ثم الى غيره وهكذا حتى ينفرط عقد احترام القمم ، ويضعف الايمان بالقيم ، ويتبدد الايمان من النفوس وتهتز الثقة في القلوب ونصبح أمة بدون تاريخ ، أمة تائهة القصد ضائعة الهدف .

انه الحقد الذي تنتزى به قلوب بعض الناس فيحاولون كذبا باسم الحقيقة ان يلفقوا التهم للأبرياء وان يفتروا على الاتقياء الشرفاء ولكن هيهات فإن مثلهم كمثل الذي يعنيه الشاعر :

كناطح صخرة يوماً ليوهنها فلم يضرها وأوى قرنه الوعل

الفتاوى

المعركة أو من مات بعد لحظات من المعركة لا يغسل وغيره يغسل أما الصلاة على هؤلاء فيرى البعض عدم الصلاة لأنهم أحياء عند ربهم يرزقون ويرى البعض أنهم يصلون عليهم لأن الصلاة رحمة وزيادة في الأجر فلا يحرمون منها .

هناك نوع آخر من الشهداء مثل من يموت بطعنة خيانة ومن يموت بسبب الحريق أو الغرق أو حادث سيارة أو طائرة والمرأة التي تموت وقت الولادة فهؤلاء يغسلون ويصلى عليهم وقد غسل المسلمون سيدنا عمر وسيدنا عثمان وسيدنا عليا رضي الله عنهم أجمعين وأقيمت عليهم الصلاة وهم من غير شك شهداء .

كذلك يصل على من مات في حرب على العصاة وسئل أحد الصحابة هل يصل على شارب الخمر قال نعم لعله إضطجع مرة على فراش فقال لا إله إلا الله فغفر له .

يقول نعرف أن لبس الحرير حلال للنساء حرام على الرجال لكن لو إستعملناه للجلوس يكون جائزا أم لا ؟

أحد الفدائيين كتب رسالة يقول : سقط بعض الزملاء شهيدا في معركة مع العدو وقمنا بدفنه من غير تغسيل . وكان واحد من الزملاء قد جرح ودخل المستشفى وبعد أسبوع توفي ولكنهم غسلوه فلماذا ؟ مع أنه شهيد كإخوانه السابقين الذين ماتوا أثناء المعركة ؟

● أعلم يا أخي أن الشهيد الذي قتل في المعركة لا يغسل باتفاق وفي ذلك نص مروي عن الرسول صلى الله عليه وسلم قال لا تغسلوهم فإن كل جرح أو كل دم يفوح مسكا يوم القيامة وقد أمر صلى الله عليه وسلم بدفن شهداء أحد في دمائهم ولم يغسلوهم

أما من جرح وعاش مدة تعتبر حياته بها مستقرة فإنه شهيد ولكن يغسل لما ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم غسل سيدنا سعد بن معاذ وقد أصيب بسهم قطع عرق يده فحمل إلى المسجد فلبث فيه أياما ولما إنتفخ الجرح مات شهيدا ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم غسله وصلى عليه . إذا فقتل

مسموح بكل ذلك بحيث لا يزيد
عن مقدار أربعة أصابع لما ثبت
أن النبي صلى الله عليه وسلم
نهى عن لبس الحرير إلا موضع
أصبعين أو ثلاثة أو أربعة .

إحدى القارئات في الكويت
تقول أنوي على العمرة في الأيام
القادمة أن شاء الله فإذا جاء
العذر وأنا في الطريق ماذا
أفعل ؟

● يشترط لصحة الطواف الطهارة
من الحدث الأصغر والحدث الأكبر
لأنه مثل الصلاة فقد ثبت أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال : الطواف
صلاة الا أن الله تعالى أخلَّ فيه
الكلام فمن تكلم فلا يتكلم الا
بخير ..

كما تلبث أن الرسول صلى الله
عليه وسلم دخل على عائشة رضي
الله عنها فوجدها تبكي فقال
أنفست ؟ يعني جاءك الحيض
قالت نعم قال أن هذا شيء كتبه الله
على بنات آدم فاقضي ما يقضي
الحاج غير ألا تطوفي بالبيت حتى
تغتسلي فالعذر الشهري وكذلك
النفاس يمنع من الطواف . العمرة
جائزة طول السنة الا انها مكروهة
في يوم عرفة وعيد الأضحي وأيام
التشريق ولكنها في غير هذه الأيام
جائزة طول العام ومن الممكن أن
تقدمي السفر أو تتأخري حتى
تأتي الدورة وتطهري منها تفاديا
من الحرج كما أنه يجوز تعاطي
الحبوب لتأخير الدورة فأنت بالخيار

كما ورد نص في تحريم لبس
الحرير ورد أيضا في تحريم
الجلوس عليه ففي البخاري أن
حذيفة رضي الله عنه قال نهانا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن نشرب في أنية الذهب والفضة
وأن نأكل فيها وعن لبس الحرير
والديباج وأن نجلس عليه .

فالحديث صريح في تحريم
أواني الذهب والفضة والأكل أو
الشرب فيها وتحريم ذلك
يستوي فيه الرجال والنساء
وتحريم اتخاذ الحرير مظهراً من
مظاهر الترف فالجلوس عليه
واتخاذ مفارش وعمل الستائر
غير جائز والحكمة من ذلك تطهير
البيت المسلم من الإسراف
ومظاهر الترف وفي ذلك كسر
لقلوب الفقراء .

وليس في هذا تضيق على المسلم
في استعمال الزينة ، فالزينة
مطلوبة قال تعالى : قل من حرم زينة
الله التي أخرج لعبادة والطيبات
من الرزق ، ولكن الزينة ليست
قاصرة على الذهب والفضة
والحرير فهناك معادن أجمل من
الذهب والفضة ويمكن استعمال
مفارش وستائر وكسوة المخدات
والكنفسات من القطن والكتان
وأحيانا تكون أجمل من الحرير
بكثير وبهذه المناسبة تحريم
الحرير لا يشمل ما يتخذه الناس
من تطريز على الثوب المعمول
بالإبرة والمركب على العباءات

في هذه الأمور .

وبالمناسبة من به عذر دائم مثل
سلس البول ومثل المستحاضة
يعني التي يستمر نزول الدم عندها
هما من أصحاب الأعذار بمعنى أن
صاحب العذر يطوف مع وجود
العذر ولا شيء عليه غير أنه يحتاط
من أن يصيب المسجد نجاسة
وعمرة صاحبة العذر صحيحة وما
جعل عليكم في الدين من حرج .

فهد أحمد سالم من ابوظبي
يقول :

في أيام المطر نجد بعض المساجد
تجمع بين صلاتين وبعضها لا
يجمع فلماذا لا تقوم المساجد
كلها بالجمع أو تترك الجمع
واحب أن أعرف الحالات التي
يجب فيها الجمع ؟

● الجمع من أجل المطر ليس
واجبا وإنما هو رخصة يجوز العمل
بها ويجوز عدم العمل بها وثبت أن
النبي صلى الله عليه وسلم جمع
بين المغرب والعشاء في ليلة مطيرة
تخفيفا وتيسيرا على الناس ، بعض
الفقهاء يبيح للمقيم أن يجمع جمع
تقديم بين الظهر والعصر يعني
يصلي العصر بعد صلاة الظهر في
وقت الظهر وكذلك يقدم صلاة
العشاء ويصليها عقب صلاة
المغرب ويشترط لذلك نزول المطر
وقت الصلاة .

وبعضهم يقتصر في الجمع على
المغرب والعشاء فقط تقديما

وتأخيرا لو كان فيه وحل أو برد
شديد أو مطر يبلل الثياب أو مطر
متوقع نزوله .

وهذه الرخصة :

لمن يصلي جماعة في مسجد يسعى
الناس اليه من بعيد
أما من يصلي في مسجد أمام بيته
أو يصلي جماعة في بيته أو يصل
بسيارته إلى المسجد ولا يؤذيه
البرد أو المطر فإنه لا يجوز له
الجمع .

وأجاز الفقهاء الجمع بسبب
المرض وهو الذي يسبب
لصاحبه مشقة وضرا لو لم
يجمع لأن المشقة في المرض أشد
من المطر فإذا أبيع في المطر يكون
مباحا في المرض من باب أولى
والحنابلة توسعوا في ذلك أكثر
من المذاهب الأخرى فأباحوا
الجمع للمريض التي يشق عليها
غسل الثياب في كل صلاة
ولأصحاب الأعذار مثل
المستحاضة ومن عنده سلس
بول ولمن خاف على نفسه أو ماله
أو عرضه عملا بقوله تعالى «يريد
الله بكم اليسر ولا يريد بكم
العسر» .

أحمد الحاج علي من مسراطة ليبيا
يسأل عن الحَمَام الغريب الذي
دخل برج السائل هل هو حلال أم
حرام ثم يسأل عن كيس وجد
بداخله سلسلة ذهبية وعشرين
دينارا وعرف عنه ولم يجد صاحبه
وما زال محتفظا به ماذا يعمل ؟

● بالنسبة للحمام اما انه يكون برياً لا صاحب له فهو حلال لصاحب البرج لان البرج كشبكة الصياد وما يقع فيه من صيد حلال .

اما الحمام الأهلي الذي يأتي من منازل أو أبراج مملوكة لآخرين لا ينبغي حبسه ليرجع الى صاحبه وان تعرف عليه صاحبه سلمه اليه وان بقى الحمام في البرج ولم يعرف له صاحب يكون حكمه حكم اللقطة يعرف عنه مدة ثم يأكله ان كان فقيراً ويتصدق به ان كان غنيا مادام قد ينس من معرفة صاحبه .

وبالنسبة للكيس فانه يجب عليك ان تعرف عنه وتذكر علامات الكيس وان بداخله قطعة ذهبية وبعض النقود في المكان الذي وجدته فيه وفيما جاوره والتعريف الآن ميسور في الصحف والاذاعة والتلفزيون فإن جاء صاحب الكيس وذكر بالتفصيل ما في داخله فادفعه اليه واذ لم يظهر له صاحب واصل التعريف لمدة سنة فإن لم يظهر بعد سنة حل لك أن تتصدق بما فيه أو تنتفع به وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم في اللقطة توجد في سبيل العابرة يعنى ليس في الخراب قال عرفها حولاً فإن وجدت باغيها فأدها اليه والا فهي لك . والى لقاء آخر إن شاء الله والسلام عليكم ورحمة الله ..

ردود قصيرة

الاخ عتيق الرحمن محمد عزيز
المباركفوي من الهندي

ننشر الاجابة كما طلبت في المجلة وهي كالآتي :

أ - حكم العقيقة انها سنة مؤكدة عند جمهور الفقهاء فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقلها اصحابه روى اصحاب السنن ان النبي صلى الله عليه وسلم عق عن الحسن والحسين كبشاً كبشاً .

ب - اذا مات المولود قبل اليوم السابع فالعقيقة غير مطلوبة فهي تذبح عنه ابتداء من اليوم السابع لو كان المولود حياً .

ج - الأحكام التي تجرى في الأضحية هي نفس الأحكام في العقيقة غير ان العقيقة لا تجوز المشاركة فيها بخلاف الأضحية فالمشاركة فيها جائزة ومن الأفضل في العقيقة ان يذبح عن الغلام شاتان متقاربتان في السن وعن البنت شاة .

ويجوز ذبح شاة واحدة عن الغلام كما فعل الرسول صلى الله عليه وسلم .

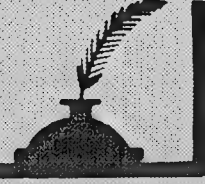
الاخ لعنبر عبداللطيف المملكة المغربية

● تارك الصلاة كفراً وجحوداً بها كافر لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً فما يؤديه من أعمال أخرى مفروضة أو نوافل فهي غير مقبولة وتترك الصلاة كسلاً مع إيمانه بفرضيتها يعاقب على تركها ويثاب على الطاعات الأخرى اذا أدامها مستوفاة .





بَاقِ الْأَمْرِ الْقُرْآنُ



التربية الإسلامية للمرأة

الدين ، وذلك بحجة العمل وضروراته أو المدنية وبريقها . وإذا كانت المرأة حقيقة نصف المجتمع ، فإن هذا ادعى إلى أن توجه الدول العربية والإسلامية جل اهتمامها إليها . وأن تلزمها وتلزم أصحاب الأعمال الذين تعمل عندهم المرأة بالتحشم في ملابسها وفي سلوكها وفي مظهرها وأن تفرض عليها العقوبات في حالة خروجها على السلوك القويم وأن تأمرها بالاحتشام والتحلي بأداب الدين الإسلامي الحنيف - ليست هذه مجرد دعوة لارتداء الحجاب ، وإنما هي صيحة لكي تعود المرأة العربية والإسلامية إلى ضلال الدين وإلى التمسك به قولاً وفعلًا وإلى أن تغذي فكرها وعقلها ووجدانها بالثقافة الإسلامية ، وأن تنهل - بكل شغف - من مناهل الدين العذبة ، وأن تستمتع بحياة التقوى والورع والصلاح والعفة والحياء ، وأن تنبذ التبرج والسفور والتفرنج والترين القبيح ، وأن تبتعد عن الاسترجال والجرأة الزائدة في الاختلاط بالجنس الآخر .

ولها في القرآن الكريم والسنة

كتبت الأخت / سامية عبد اللطيف تحت هذا العنوان تقول :

مما لا شك أنه كلما اتجهت المرأة العربية نحو الأخذ بأسباب المدنية الحديثة زادت الحاجة إلى إعادتها إلى مظلة الدين الإسلامي الحنيف ، والتمسك بمبادئه الإنسانية والتربوية . ذلك لأنه من المؤسف أن كثيرات ، ولا أقول كل النساء ، قد أغراهن تيار المدنية الحديثة فسررن في هذا التيار مسارا خاطئًا ، ذلك لأن هؤلاء النساء قد أخذن الجوانب السلبية من هذه المدنية الغربية وتركن جوانبها الإيجابية . وأصبحت الفتاة أو المرأة العاملة وغير العاملة تباهي بارتداء الملابس التي تكشف عن مفاتن جسدها وتغالي في وضع المساحيق والألوان باسم المدنية . فالملابس تارة قصيرة وأخرى شفافة ، وثالثة ضيقة ، والوجوه سافرة والسيقان عارية تقريبا . وفي البلدان العربية التي تعمل فيها المرأة تنال الكثير من جراء الاختلاط سواء في أماكن العمل نفسها أم في وسائل المواصلات العامة مما يبعد بها كثيرا عن الاحتشام وأداب

المحمدية والشرعية الاسلامية أسوة حسنة ودستور قيم للتمتع بالحياة الراقية والسامية والرفيعة في هذه الرحاب الطاهرة . وليس للنظريات المادية الغربية عن المناخ الاسلامي من فائدة سوى أنها تحيل جسد المرأة إلى متاع رخيص . أما القيمة الحقيقية فهي في كل ما هو عفيف وسام ورفيع وأخلاقي وروحاني ، تلك هي السمات الباقية والدرر الغالية في المرأة . فالقرآن يدعوك ، أيتها الأخت المسلمة ، إلى التحلي بجمال الحياء والبعد عن كل ما هو قبيح ، والتحلي بطهارة النفس وبقطة الضمير .

ولكن الحقيقة أن لحياة المرأة جانبين كليهما هام وضروري : وهما : مظهرها الخارجي ، وحكم الناس عليها ، وسلوكها الظاهري ثم نيتها الداخلية أو داخليتها . ولكن الرسول عليه الصلاة والسلام يقول « من لا يستحي من الناس لا يستحي من الله تعالى » رواه الطبراني ولذلك توصف المرأة عندما تحيد عن جادة الصواب بأنها خلعت برقع الحياء . ولا بد إذن من الاهتمام بالمظهر نفس الاهتمام بالمخبر .. وإذا تمسكت المرأة بالحياء فإنها سوف تتحلّى بالطاعة والطهارة والعفة والبعد عن المعاصي .

وعلى ذلك تشعر المرأة دائما بأن الله تعالى ينظر إليها في رواحها وغدوها في سرها وعلاقتها ، وعلى ذلك تكون حيية حتى في غيبة الناس عنها ولعلك تؤمنين معي ، أختي المسلمة ، بأن « قلة الحياء » من أمراض هذا العصر وآفاته . ولذلك فانت مدعوة لا للتحلي به فحسب ، وإنما لغرسه في أبنائك وبناتك وفي أخواتك وإخوتك ، في الدين وفي العروبة .

فالحياء يزيد صاحبه جمالا ووقارا ويدفع الناس إلى احترامها وتقديرها . والحياء يختلف عن الجبن والضعف . وهي وإن كانت مطالبة بالاتصاف بالحياء إلا أنه لا ينبغي أن تستحي من قول الحق أو فعله . والرسول عليه أفضل الصلاة والسلام يؤكد أهمية الحياء ويجعله جزءا أساسيا من الإيمان كما في قوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه مسلم والترمذي « الحياء من الإيمان » والمفروض أن يستحي الإنسان أولا من ربه سبحانه وتعالى ، ثم يستحي من الناس ، ثم عليه أن يستحي من نفسه ، وأن يكون له ضمير حي قادر على دفعه لعمل كل ما هو خير وكل ما هو جميل نافع والبعد عن كل ما هو قبيح أو مذموم . وليس هناك أبلغ من قول الرسول الكريم في الحياء « إذا لم تستح

انقذوا لغة القرآن الكريم

تحت هذا العنوان كتب الصديق الأخ/لؤي احمد مصطفى - بالجامعة الاردنية - الاردن - يقول :-

إن معجزة الاسلام الكبرى وهي القرآن الكريم الذي أنزله رب العزة جل وعلا على نبي الإسلام الأعظم محمد بن عبدالله كان بلغة أهل الحجاز وهي اللغة العربية .

وبدلنا ذلك على أن اللغة العربية قد كُرِّمَتْ من قِبَلِ الله عز وجل بأن جعلها لغة قرآنه الكريم الكتاب الخالد ولا يقرأ القرآن الا بها ولا تجوز صلاة بغير العربية إذ أن هذه اللغة اختصت من السماء بعناية وتكريم .

فلغة القرآن الكريم (اي العربية) تمر هذه الأيام بمحنة ما بعدها محنة وهي إهمالها وجعلها شيئاً من التقليد فدعوتنا الى الاهتمام باللغة العربية نابع من حس إسلامي صادق لأنها الوسيلة الى فهم كتاب الله وتدبر آياته فكلما زاد فهمنا للغة العربية زاد فهمنا لكتاب الله جلّ وعلا .

فهناك ضعف عام لدى الناس في الوطن العربي في اللغة العربية والذي بالتالي ينعكس على ثقافتهم الإسلامية وهذا ما نخشاه ونخافه .

فنسألك ربي أن تعيد لهذه اللغة المقدسة مكانها اللائق والاساسي لأنها وسيلة لفهم كتابك العزيز فكل علم من علوم هذه اللغة مهم لفهم الأعجاز القرآني فمثلاً التذوق الجمالي والبياني لمعاني هذا الكتاب العظيم يزيدنا إيماناً .

كذلك دراسة النحو العربي تفيد إفادة كبرى في قراءة القرآن قراءة صحيحة وأن القراءة الخاطئة قد تنتج فهما خاطئاً وبالتالي التطبيق الخاطئ .

وكذلك فضل الصرف وغيره من أمور اللغة وفقه اللغة للتمييز بين معاني الكلمات مثال العبودية وكيف تختلف معانيها ففي واقع الناس هي الذل والمهانة ولكنها في القرآن الكريم بمعنى التقرب الى الله وشرف الإنتساب إليه كذلك اللغة العربية هي جزء من هوية الأمة الإسلامية. إن ما يميز الأمة الإسلامية عن غيرها من الأمم لغتها إضافة لدينها الحنيف ورسالتها السامية .

فعندما يفقد الإنسان هويته يقع في غياهب التيارات والأفكار المطروحة على الساحة وبالتالي تكون شخصية مستقلة للأمة الإسلامية هي بداية الطريق في بناء مجتمع إسلامي متكامل قادر على الوقوف في وجه التحديات والأفكار المطروحة .

وبالتالي فهم اللغة يؤدي الى فهم القرآن الذي يحوي أسرار الكون وتوجيه الإنسان لاستغلال هذا الكون لخدمته وخدمة دينه .

واللغة وسيلة للدفاع عن الإسلام وأعداء الإسلام فهي وسيلة إعلام يجب الاهتمام بها

إذن اللغة أمانة والحفاظ عليها واجب مقدس فحافظوا على لغة الإسلام لغة كتاب الله العظيم من الضياع والهلاك والله على كل شيء قدير .

مع الصحافة

يميل عدد من المراقبين السياسيين الى الاعتقاد بأن عام ٨٤ سوف يكون عام الحلول : حلول المشاكل المستعصية . وربما يكون لهذا الاعتقاد دوافع نفسية أكثر من المسوغات الموضوعية ، فلعلهم ينزعون الى التفاؤل في مطلع العام ، اوللهم لايتصورون أن يحدث ما هو أسوأ مما حدث في عام ٨٣ من الأزمات والقلقل والاضطرابات .

على كل حال هناك محاولات سياسية قد تعزز هذا التفاؤل كالمساعي التي تبذل للوصول الى « حل سياسي » للمشكلة الفلسطينية مثلا ، بيد أن هناك أيضا مجموعة من الأحداث نجمت مع مطلع السنة الميلادية ، وهي تضيف سلسلة جديدة من القضايا الى جدول المشكلات المستعصية ، وتزيد من صعوبة الوصول الى ما يشبه الحلول التي يتفاعل بها المتفائلون . ففي الشهر الماضي عادت الاشتباكات المسلحة على أشدها الى الساحة اللبنانية ، في الوقت الذي يخوض فيه اهل الجنوب اللبناني حربا متواصلة ضد قوات الغزو الصهيوني ، ويحققون فيها انتصارات يومية تكبد العدو خسائر مستمرة ، وتضطره الى الانسحاب . وقامت طائرات العدو الصهيوني بغارة وحشية على بعلبك وضواحيها ، وصفت بانها أخطر غارة وأبشعها خرابا وقتلا وأكثرها ضحايا منذ غزو لبنان في حزيران ١٩٨٢ . وفي فلسطين المحتلة يمعن العدو الصهيوني في الحرب ضد فلسطينيي عام ٤٨ ، ويعد قائمة تضم ٩١٨ منزلا فلسطينيا في الضفة الغربية سيتم هدمها ، في نطاق اجراءات تتعاون عليها حكومة العدو والحركات اليهودية المتعصبة كحركة « غوش ايمونيم » بغية الضغط على الفلسطينيين وطردهم .

وفي لبنان يدور الحديث عن مشروع اوروبي لانشاء دولة فيدرالية في لبنان تتكون من خمس وحدات اقليمية ، كما ذكرت مجلة النهار العربي والدولي اللبنانية . وفي تونس قتل - كما ذكرت مصادر الحكومة التونسية - ثمانون شخصا في اضطرابات شعبية اطلق عليها بعض الصحفيين ثورة الخبز . وفي نيجيريا سيطر العسكر على السلطة في انقلاب ساهمت فيه عوامل اقتصادية واجتماعية وسياسية .

هذه لمحات موجزة لأبرز الاحداث التي عنيت بها الصحافة العربية والعالمية ، فاذا اضفنا اليها ما لم يحظ بمثل هذا الاهتمام من مشكلات اخرى وجدنا ان الميل الى التفاؤل بحلول للمشاكل المستعصية ليس سوى رغبة نفسية او قد يكون مجرد خيال .

○ المقاومة الشعبية ضد العدو الصهيوني

نشرت صحيفة الوطن الكويتية في ٦ ربيع الآخر تعليقا على العمليات التي يقوم بها الشعب اللبناني في الجنوب ضد العدو الصهيوني بعنوان « نعم هذا هو الحل » جاء فيه :

في اربع وعشرين ساعة شهد الجنوب اللبناني اربعة احداث من التصدي للاحتلال الصهيوني ، باطلاق القنابل والمتفجرات ، او اقامة الكمائن وتفجير السيارات ، تذكيرا لجيش العدو الاسرائيلي بوجوب الرحيل فورا عن تراب لبنان .

ومثل هذا التحرك الوطني ، بالرغم من فداحة الثمن الذي تدفعه جماهير الجنوب اللبناني لادامته ولتلقى نتائج ردود الفعل الصهيونية الحاقدة عليه ، هو وحده السبيل لتحرير لبنان من احتلال يبدو انه يريد لنفسه الاستمرار الى مالا نهاية ، وبخاصة بعدما وضح لكل ذي عينين ان عملية ما سمي بسلامة الجليل ، وقد بدأت في ٦ يونيو ١٩٨٢ ليس هدفها - كما زعم العدو في بدايتها - ابعاد الثوار الفلسطينيين عن حدود بلادهم مسافة اربعين كيلو مترا ، انما هدفها ان يقتطع الاسرائيليون « نصيبهم » من لبنان وفقا لمشروع التقسيم الاميركي الذي افترض مؤخرا والداعي الى تمزيق القطر اللبناني الى ثلاثة اقسام يكون احدها لاسرائيل والثالث للموارنة بقيادة الكتائب وآل الجميل ! .

واذا كانت جماهير الجنوب اللبناني قد تاخرت في مباشرة دورها في المقاومة ضد الاحتلال الاسرائيلي .. فيكفي انها وضعت في الاسابيع الاخيرة حدا لصبرها النافذ ، وبدأت مآكان ينبغي عليها ان تبدأ منذ اندفعت قوات اسرائيل الى اجتياح لبنان .

○ منظمة التحرير بعد طرابلس

عنيت الصحافة العربية والعالمية بالمساعي التي تبذل على صعيد القضية الفلسطينية بعد خروج رئيس منظمة التحرير ياسر عرفات من طرابلس ، وزيارته مصر . حول هذا الموضوع نشرت صحيفة الغارديان البريطانية مقالا في اوائل ربيع الآخر جاء فيه :

حتى الآن نجح الزعيم الفلسطيني ياسر عرفات في احكام قبضته الشخصية على مؤسسات فتح ومنظمة التحرير الفلسطينية ، او ما تبقى منهما ، بعد ابعاده عن طرابلس وبعد زيارته المثيرة للجدل للرئيس المصري حسني مبارك .

لقد امتنعت اللجنة المركزية في بيان لها من تونس ليلة الاربعاء الماضي عن توجيه نقد جاد للاجتماع مع مبارك وقالت ان ماوصفه عرفات بأنه كان « اجتهدا شخصيا » كان « مفاجاة » لكنها في الوقت نفسه اكدت على « الدور القيادي » لمصر في العام العربي وعلى الحاجة لاسترداد هذا الدور .

وقررت اللجنة المركزية تكوين لجنة فرعية خاصة لدراسة العلاقات مع مصر . كما دعت لتطوير العلاقات بين الاردن ومنظمة التحرير الفلسطينية للعمل من اجل مشروع السلام العربي الذي اقرته قمة فاس في سبتمبر ١٩٨٢ .

وفي تطور رئيسي آخر طرد المجلس العسكري لمنظمة التحرير الفلسطينية من بين صفوفه المعارض الرئيسي لعرفات العقيد ابو موسى زعيم المعارضة في فتح واربعة آخرين

من قادة الفدائيين ومن ضمنهم احمد جبريل زعيم الجبهة الشعبية - القيادية العامة - المؤيدة لسوريا .

وقالت مصادر دبلوماسية ان عملية الطرد هذه كانت محاولة لتحطيم الفئات المنشقة داخل المنظمة .

وجاءت نجاحات عرفات في الوقت الذي دعا فيه الملك حسين ملك الاردن لعقد دورة طارئة للبرلمان فيما اعتبر محاولة لحياء محادثات السلام في الشرق الاوسط ليكون هو نفسه في قلبها بقوة . وفي الوقت نفسه يحاول الملك مرة اخرى - لكن من موقف اقوى كثيرا الان من قبل - اشراك عرفات في خطته . هذا ولم تجر انتخابات عامة في الاردن منذ ما قبل احتلال اسرائيل للضفة الغربية من الاردن عام ١٩٦٧ . وتم حل البرلمان مباشرة بعد القمة العربية في الرباط في نوفمبر ١٩٧٤ التي اعترف الملك حسين فيها بمنظمة التحرير الفلسطينية « ممثلا شرعيا وحيدا للشعب الفلسطيني » ، متنازلا من الناحية النظرية لعرفات عما فقده ماديا للاسرائيليين .

○ الغارة الوحشية الصهيونية على بعلبك

تعتبر بعض الصحف الغارة التي شنتها طائرات العدو الصهيوني على بعلبك دليلا على موقف الضعف أمام المقاومة الشعبية في الجنوب ، ولاشك في ان ذلك صحيح كل الصحة ، فلم يكن العدو الصهيوني ليذعن منذ غزوه للبنان عام ٨٢ الا للضربات الموجعة التي تعرضت لها قواته في الجنوب ، تلك الضربات التي تدفعه دفعا حثيثا الى الانسحاب السريع .
حول هذا الموضوع نشرت صحيفة الموند الفرنسية في أوائل ربيع الآخر مقالا جاء فيه :

الغارة الاسرائيلية الجوية على بعلبك وضواحيها ، هي الاشد خطرا والابشع خرابا وقتلا والاورق ضحايا منذ غزو لبنان في حزيران ١٩٨٢ .
فلقد اثبتت التجارب من قبل ، كما اكدت نفسها في ٤ يناير الجاري عدم قدرة اسرائيل للدفاع عن قواتها البرية ازاء العمليات المتصاعدة التي تشنها القوى الوطنية اللبنانية ، في الجنوب .

وهذا هو السبب نفسه الذي دفع بالقيادة العسكرية الاسرائيلية لاتخاذ قرارها الاخير بسحب قواتها من مدينتي صيدا وصور . ويجب ان نعرف انه ، منذ بداية الحرب الحقيقية في اعقاب غزوها لبنان ، سقط من الاسرائيليين مئتان وثمانية قتلى بالاضافة الى ثمانمائة جريح في جنوب لبنان وحده .

والاعتداءات الاسرائيلية هذه من شأنها ان تزيد من كثافة وقوة المقاومة اللبنانية في الجنوب وأن تزيد من مناعتها وحركتها وتنشط معها العمليات الفدائية التي تقوم بها ضد الجيش الاسرائيلي المحتل ، والذي يعزز مواقعه الى الجنوب من نهر الاولي ولكن البعض يتساءل بصدد هذه الغارة الاسرائيلية الواسعة : يمثل هذه الضربة المتوحشة ، الا تريد اسرائيل التدليل ، مرة اخرى بعد مرات سابقة بانها ، في مثل هذه اللحظة حيث يمتد خيط امل رفيع لامكانية قيام مصالحة وطنية شاملة في بيروت ان لا مصالحة ولا تسوية ممكنة في لبنان بدون موافقتها هي ؟

○ انقلاب نيجيريا

تحظى نيجيريا بأهمية خاصة لأسباب عدة : فهي - كما توصف - « عملاق أفريقيا » مساحتها ٩٢٣ ألف كم^٢ وفيها من السكان مئة مليون نسمة أكثرهم من المسلمين ، وهي سابع البلدان المنتجة للنفط في العالم ، ومن المعتقد أن ما يطرأ على أوضاع نيجيريا يؤثر على نحو أو آخر في البلدان المجاورة لها .
حول الانقلاب العسكري في نيجيريا وأوضاعها العامة نشرت مجلة المستقبل في عددها ٣٥٩ للسنة السابقة مقالا جاء فيه :

تكاد نيجيريا تشبه العديد من البلدان التي غرقت في نعيم النفط . فهي الدولة السابعة في إنتاج النفط في العالم . ولذلك كان طبيعيا ، مع ارتفاع اسعار النفط بعد حرب ١٩٧٣ ، أن تشهد « سبع سنوات سمان » فالنفط يشكل ٩٠ بالمئة من صادرات نيجيريا و ٨٠ بالمئة من الدخل القومي النيجري . ففي عام ١٩٧٩ كانت نيجيريا تصدر ٢٣ مليون برميل يوميا . ونتيجة لهذا الدخل الكبير وغير المتوقع ، دخلت نيجيريا في دائرة « البذخ » على جميع الاصعدة . وقامت الحكومات المتعاقبة بتحضير مشاريع ضخمة استهلكت إنتاج النفط لسنوات . وما أن جاءت مرحلة انخفاض الاسعار والطلب على النفط ، حتى سقطت نيجيريا في دائرة العجز المالي ، وتحولت بين ليلة وضحاها من دولة تقترض جاراتها ، الى دولة تستقرض الأموال ، حتى من البنك الدولي بكل شروطه القاسية . وبهذا تحول « العملاق » الى « عملاق مريض » ، يتخبط في سعيه للخروج من أزماته المتلاحقة .
وكانت التجربة النيجيرية الأولى مع النظام الديمقراطي ، فسلم العسكر ، قبل أربع سنوات ، البلاد للمدنيين وتم انتخاب الرئيس شاغاري رئيسا للدولة الاتحادية . وقام في آب (اغسطس) من العام الماضي بتجديد رئاسته فترة ثانية بواسطة الانتخاب بأغلبية كبيرة . لكن الذي حصل أن شاغاري تسلم البلاد ، وهي في بداية مرضها النفطي ، فبعد أن كانت نيجيريا تنتج وتصدر ٢٣ مليون برميل يوميا ، أصبحت تصدر في عام ١٩٨٢ ، حوالي ١٣ مليون برميل يوميا ، أي انخفاض إنتاجها حوالي ٤٥ بالمئة . كذلك فإن سعر البرميل انخفض الى ٢٩ دولارا لا بل أكثر من هذا فإن نيجيريا باعت نفطها في السوق السوداء ، بسعر لا يتجاوز ٢٢ دولارا للبرميل الواحد .
ولم تقف حدود كارثة النفط هنا على اقتصاد البلاد . فقد غرقت نيجيريا ، خلال موجة المد النفطي ، في فساد مالي مريع ، نتيجة لأعمال السمسرة والرشوة . وإذا كانت أموال النفط المتوقعة قد حجبت انعكاسات هذا الفساد في السنوات الأولى إلا أنه مع بداية الأزمة ، خرجت امراض الفساد الى السطح ، خاصة في السنوات الأخيرة . وقد بلغ الأمر حدا جعل احد الموظفين الكبار في قطاع النفط يستولي على ٢٢ مليار فرنك فرنسي ببساطة ، والأسوأ من هذا أنه عندما اكتشف أمره ، لم يلق القبض عليه ، ولا حتى اعلن عن اسمه ، وإنما فقط تم التفاهم معه على أساس أن يعيد المال الذي استولى عليه للخزنة . ثم استشرى الأمر أكثر ، فأصبحت شوارع واوتوستادات نيجيريا ، خاصة العاصمة لاغوس ، خالية من السيارات بعد التاسعة ليلا ، نتيجة للحوادث العديدة التي وقعت والتي طالت بعض المسؤولين أنفسهم . وقد وصل الأمر الى درجة أن قائد شرطة لاغوس قال في تصريح له « لقد أصبحت السرقة جزءا من النظام . لقد أصبحت جزءا من القطاع الخاص الناشط في البلاد » .

« إلى راغبي الاشتراك »

تصلنا رسائل كثيرة من القراء بقصد الاشتراك ورغبة منا في تسهيل الأمر عليهم وتفاديا لضياح المجلة في البريد ، رأينا عدم قبول الاشتراكات عندنا ، وعلى الراغبين في الاشتراك الاتصال رأسا بالشركة العربية للتوزيع ص . ب (٤٢٢٨) بيروت - لبنان أو بمتعهدي التوزيع عندهم وهذا بيان بالمتعهدين :

مصر :	القاهرة - مؤسسة الأهرام - شارع الجلاء .
السودان :	الخرطوم - دار التوزيع - ص . ب (٣٥٨)
الجزائر :	الشركة الوطنية للصحافة ٢٠ شارع الحرية
المغرب :	الدار البيضاء - الشركة الشريفة
تونس :	الشركة التونسية للتوزيع - ٥ شارع قرطاج - ص . ب : 440
لبنان :	بيروت : الشركة العربية للتوزيع ص . ب (٤٢٢٨)
الأردن :	عمان : وكالة التوزيع الأردنية : ص . ب (٣٧٥)
السعودية :	جدة : مكتبة مكة - ص . ب (٤٧٧) الخبر : مكتبة مكة - ص . ب (٦٠) الرياض : مكتبة مكة ص . ب (٤٥٢) المدينة المنورة : مكتبة ومطبعة ضياء
سلطنة عمان :	مكتبة العائلة - روى - ص . ب : (٣٣٧٦)
صنعاء :	دار القلم للتوزيع والنشر والاعلان - ص . ب : ١١٠٧
البحرين :	دار الهلال
قطر :	دار العروبة ص . ب ٦٣٣
أبو ظبي :	المؤسسة العامة للطباعة والنشر - ص . ب (٦٧٥٨)
دبي :	دار الحكمة ص . ب (٢٠٠٧)
الكويت :	الشركة المتحدة لتوزيع الصحف والمطبوعات
	ت : ٤٢١٤٦٨

ونوجه النظر الى أنه لا يوجد لدينا الآن نسخ من الاعداد السابقة من المجلة .



٤	المقدمة..... لرئيس التحرير
٨	أصول الدين ومذاهب التدين للأستاذ / محمد لبیب البوهی
١٥	عشرة مبادئ لمنهج التفسیر للدكتور / محمد الدسوقي
	العزیز بن عبد السلام..... للأستاذ / عبد القادر بن
٢٠	محمد العماري
٣٠	المساجد والمكتبات للأستاذ / محمد ابراهيم الصیحي
٣٥	من تاریخ القضاء فی الاسلام للأستاذ / محمود الشرقاوي
٤٣	الموظفون فی الاسلام للأستاذ / سليمان التهامي
٤٨	وقفة تأمل للأستاذ / فهمي الامام
٥٠	روح القدس للمستشار محمد عزت الطهطاوي
٥٨	أهمية التخطيط..... للأستاذ / علي القاضي
٦٤	مائدة القارئ..... للتحرير
٦٦	یا أمة العرب (قصيدة) للأستاذ / محمد الداودي
٦٨	استطلاع المجلة للأستاذ / نبیل خانجي
٧٧	المصاحف..... للتحرير
٨٢	الزهور..... للدكتور / ابراهيم سليمان عيسى
٩٠	القيمة الغذائية للحوم للدكتور / هشام الخطيب
٩٨	وفد الكويت برئاسة وزير الاوقاف والشئون الاسلامية
	الفقه الاسلامي بين ماضيه
١٠٤	وحاضره للأستاذ / توفيق محمد سبع
١١٢	العلماء المفتری عليهم للأستاذ / عبد الحفيظ فرغلي
١٢٠	الفتاوي للتحرير
١٢٤	بأقلام القراء للتحرير
١٢٧	مع الصحافة للتحرير